

جلدُ الافہاردوم

فی الصَّلَاةِ وَالسَّلاَةِ عَلٰی خَيْرِ مَلِكٍ

ابنِ سَیِّدِ

الکتاب

مکتبہ مخدوم روڈ - لاہور

GENETICS ADAD

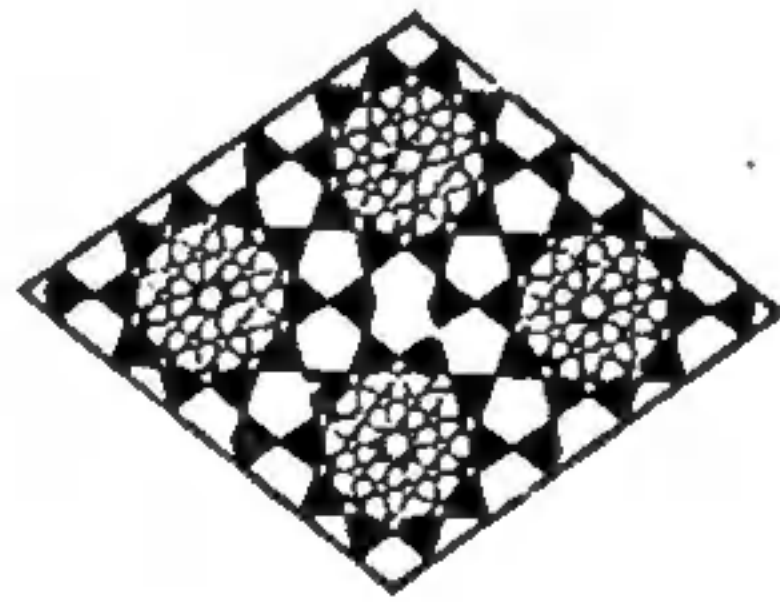
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِنَّ لِلّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ صَلٰوةً عَلَی النَّبِیِّ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَلٰٓمًا

صَلَّوْا عَلَی الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ

گفتم دُعائے دولت تو وردِ حافظِ است
گفت این دُعایک ہفت آسمان کنند



جلالہ الافہار دوسم

فی الصلاۃ والسلام علی خیر المرسلین

سمشہ علامہ سید الدین محمد بن ابی بکر المعز یابن شیم الجوزی رحمۃ اللہ علیہ

مترجمہ

مولانا شاکر حسین صدیقی

الکتاب

✓ ۲۹۷۹۹۲۱

۲۸۴۱

۲۲۲۵۱

سال اشاعت ۱۹۷۹ء

تعداد ۱۰۰۰

مطبع ————— بختیار پور

ناشر ————— الکتاب

قیمت ————— ۱۵ ۰۰ ۰۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گنج بخش روڈ، لاہور

بسی و اہتمام

سلیم اسماعیل شیخی ایم۔ اے

سُخنِ مُدیر

اس گراں بہا تالیف کا موضوع ان مسائل شرعیہ، احکامِ دینیہ، متونِ اتحاد اور دیگر متعلقات کی تحقیق و تدقیق اور اُن فوائد و ثمرات کا بیان ہے جن کو درود شریف سے کسی نہ کسی قسم کا تعلق ہے۔ اس مبارک موضوع پر متعدد کتابیں لکھی جا چکی ہیں لیکن یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ جو بات اور جامعیت اس موجز و مختصر تالیف میں ہے، اس کی نظیر نہیں ملتی۔ احادیث اور فقہ کی کتابوں میں یہ سب مواد اپنے مقام پر موجود ہے۔ ”جلال الافہام“ میں اس مواد کو ایک خاص اسلوب پر ایک جگہ اس طرح فراہم کر دیا گیا ہے کہ قاری اس کے مالہ و ماعلیہ کی تلاش میں ان ضخیم اور کثیر کتابوں سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ فاضل مؤلف نے ان بھرے موتیوں کو آنکھ بند کر کے اور بغیر پردے کے ہی نہیں سمیٹا ہے بلکہ اس سلسلے میں انہوں نے نقد و تنقیح کا کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ اس احتیاط نے اس تالیف کی مرتبت کو بہت بڑھا دیا ہے۔

علاوہ ازیں عبارات میں جہاں جہاں لطیف دقائق اور مشکلات پیش آئے ہیں مؤلف نے ان کے حل پر بھی توجہ دی ہے اور اس ضمن میں عجیب و غریب نکات بیان کیے ہیں۔ ایک اور خوبی اس کتاب کے مضامین کا حسن ترتیب ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مطالب کتنے ہی بلند پایہ ہوں،

اگر انہیں سلیقے سے پیش نہ کیا جائے تو ان کی افادیت پر بڑا اثر پڑتا ہے، اس اہم پہلو پر کتنی توجہ دی گئی ہے، اس کا اندازہ کرنے کے لیے مناسب ہو گا کہ ایک نظر تفصیل مطالب پر ڈال لی جائے۔

”جلام الافہام“ ایک مقدمہ اور چھ ابواب پر مشتمل ہے۔ ہر باب میں ضرورت اور موقع کے لحاظ سے متعدد اصلی اور ضمنی فصلیں ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

مقدمہ: ایک فصل پر مشتمل ہے جس میں ان اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی فہرست اسماء ہے جن سے صلوٰۃ سے متعلق احادیث مروی ہیں۔ پہلا باب: اس باب میں چوالیس صحابہ سے چوراسی احادیث مرفوعہ کے متن روایت کیے گئے ہیں۔ ہر حدیث کی تنقید اور کسی اختلاف کی صورت میں اس پر بحث کی گئی ہے۔

دوسرا باب: اس باب میں احادیث موقوف و مراسیل کے متن مع تنقید روایت کیے گئے ہیں۔

تیسرا باب: اس باب میں صلوٰۃ سے متعلق مسائل کا بیان ہے اور جس قدر مستقل الفاظ صلوٰۃ میں وارد ہیں ان کی لفظی و معنوی تحقیق ہے۔ یہ باب دس اصلی اور تیرہ ضمنی فصلوں میں منقسم ہے۔ جن میں الفاظ اللہم و صلوٰۃ و آل و ابراہیم و محمد و ازدواج و ذریۃ و حمید و مجید کے اشتقاق و معانی کا جداگانہ بیان ہے۔ اس بارے میں علماء دین اور آئمہ لغت کا جو کچھ اختلاف ہے اس کی تصریح ہے اور ان امور کی وضاحت کی گئی ہے کہ آل میں کون کون داخل ہے۔ محمد و احمد میں سے کون سا نام مقدم ہے۔ آپ

پر یہ نام کس کس دلیل سے صادق آتا ہے۔ جن حضرات کا درود شریف میں ذکر ہے۔ ان کے فضائل و مناقب کے عجیب و غریب نکات اور صلوٰۃ کے اسرار بیان کیے گئے ہیں۔

چوتھا باب : یہ باب اکتالیس فصلوں پر مشتمل ہے۔ ہر فصل میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ فلاں موقع پر درود شریف پڑھنا واجب ہے یا مستحب۔ اس ضمن میں علماء کا جو اختلاف ہے ہر موقع پر اس کی صراحت اور متعلقہ مسائل کی توضیح کر دی گئی ہے۔

پانچواں باب : اس باب میں احادیث کی تصریح کے مطابق درود شریف پڑھنے کے چالیس فوائد بیان کیے گئے ہیں۔

چھٹا باب : یہ باب دو فصلوں پر منقسم ہے۔ جن میں یہ بحث کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کس کس پر، اور کس طریقہ سے صلوٰۃ جائز ہے۔ اس بارے میں علماء کے درمیان جس قدر اختلاف ہے اس کو بھی ہر فریق کے دلائل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور آخر میں قول فیصل دیا ہے۔

ایک تو یہ موضوع ہی نہایت مبارک اور محبوب اہل اسلام ہے۔ پھر یہ کہ علامہ ابن قیم نے اس کو بڑی خوش اسلوبی سے نبھایا ہے۔ نتیجہ یہ کہ ان کی اس کوشش کو بڑا قبول عام نصیب ہوا اور ہر ذور میں اس کتاب کو بڑی پذیرائی حاصل رہی ہے۔ اس کے اردو ترجمہ کی بڑی ضرورت تھی تاکہ جو لوگ عربی سے آشنا نہیں ہیں وہ بھی اس خوبصورت کتاب سے مستفید ہو سکیں۔ اس ضرورت کو اہل علم نے بہت پہلے محسوس کر لیا تھا۔ چنانچہ مولانا شاکر حسین

صدیقی نے اس کو اردو کے قالب میں ڈھالا۔ انہوں نے کوشش کی ہے کہ محض لفظی ترجمہ نہ ہو اور مصنف کا اسلوبِ تحریر و سیاق عبارت بھی ہاتھ سے نہ جانے پائے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس بات کا بھی خیال رکھا ہے کہ ترجمہ سلیس ہو اور معمولی استعداد کے اردو خواں بھی کتاب کے مطالب سے خاطر خواہ طور سے مستفید ہو سکیں۔

جِلَاءِ الْاَفْئَامِ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

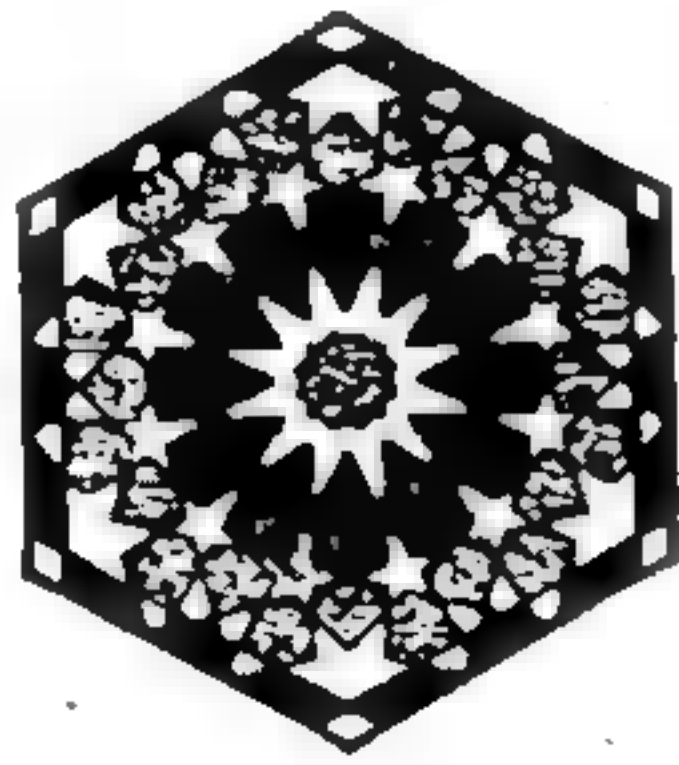
فصل مقدمہ

اُن اصحاب کرام کی فہرست اسمائے گرامی جن سے صیغہ درود شریف کی احادیث مروی ہیں

رضوان اللہ علیہم اجمعین

ابو مسعود البدر الانصاری + کعب بن عجرہ + ابو حمید الساعدی + ابو سعید الخدری + طلحہ بن عبید اللہ +
زید بن حارثہ جعفی زید بن خارجہ بھی کہا جاتا ہے + علی بن ابی طالب + ابو ہریرہ + بریدہ بن حبیب +
سہل بن سعد الساعدی + ابن مسعود + فضالہ بن عبید + ابو طلحہ الانصاری + انس بن مالک +
عمر بن الخطاب + عامر بن ربیعہ + عبد الرحمن بن عوف + ابی بن کعب + اوس بن اوس +
حسن + حسین + (حضرت علیؑ کے دونوں صاحبزادے) حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم + برادر بن عازب + رؤف بن ثابت الانصاری + جابر بن عبد اللہ + ابو رافع مولیٰ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم + عبد اللہ بن ابی اوفی + ابوامامہ الباہلی + عبد الرحمن بن بشر بن مسعود +
ابو براء بن دینار + عمار بن یاسر + جابر بن سمرہ + ابوامامہ بن سہل بن حنیف + مالک بن الحویرث +
عبد اللہ بن جبرالزبیدی + عبد اللہ بن عباس + ابو ذر + واثلہ بن الاسقع + ابو بکر الصدیق +
عبد اللہ بن عمرو + سعید بن عمیر الانصاری اپنے والد عمیر بدری سے + جابر بن منافذ + رضی اللہ
عنہم

۱۵ ان حضرات کے سوا بعض احادیث ابوالدرداء و ابو کاہل و ابو قحافہ و عبد الرحمن وغیرہ سے بھی مصنف نے
اس کتاب میں روایت کی ہے لیکن ان بزرگواروں کا ذکر اس فہرست میں نہیں ہے خصوصاً حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنها کا ذکر نہ ناجن کی احادیث باب اول ہی میں مروی ہیں محل تعجب ہے۔ بر خلاف اس کے جابر بن منافذ
کا نام تو اس فہرست میں موجود ہے۔ لیکن ان کی کوئی روایت ساری کتاب میں نظر نہ آئی۔ بعض جگہ یہ ترتیب بھی
تبدیل ہو گئی ہے ۱۲ (مترجم)



پہلا باب

احادیث مرفوعہ کے بیان میں

ابو محمد انصاریؒ کی حدیث { یہ حدیث صحیح ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں یحییٰ بن یحییٰ سے اور ابو داؤد نے شعبی سے اور ترمذی نے اسحق بن موسیٰ سے انھوں نے معن سے معن نے مالک سے۔ اور ترمذی نے اسحق بن موسیٰ سے انھوں نے معن سے معن نے مالک سے۔ اور نسائی نے ابی سلمہ و حارث بن مسکین سے ان دونوں نے قسم سے انھوں نے مالک سے مالک نے نعیم الجمر سے نعیم نے محمد بن عبد اللہ بن زید سے محمد نے ابو مسعود درختیوں روایت کیا ہے۔

ابو مسعود سے روایت ہے کہ ہم لوگ سعد بن عبادہ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے بشیر بن سعد نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے آپ پر درود و تشریف پڑھنے کا حکم دیا ہے پس ہم کس طرح (یعنی کن الفاظ کے ساتھ) پڑھا کریں آپ نے ارشاد فرمایا کہ یوں کہا کرو..... اور سلام (یعنی تشہد) وہی ہے جو تم کو دیا گیا ہے۔

عن ابی مسعود رضی اللہ عنہ قال انا ما رسول اللہ علیہ وسلم ونحن فی مجلس سعد بن عبادۃ فقال لہ بشیر بن سعد قد امرنا اللہ ان نصلی علیک فکیف نصلی علیک قال قولوا - اللہم صل علی محمد وعلی ال محمد کما صلیت علی ال ابراہیم وبارک علی محمد کما بارکت علی ابراہیم۔

والسلام کما قد علمتم ہ

امام احمد نے بھی اپنی مسند میں اس حدیث کو روایت کیا ہے لیکن ان کی روایت میں کیف نصلی علیک کے آگے اذا نحن صلینا فی صلوٰتنا (جب ہم اپنی نمازوں میں درود پڑھنا چاہیں) کا جملہ زائد ہے چنانچہ ان کی روایت مع سند کے یہ ہے جسے وہ اپنے شیخ یعقوب سے روایت کرتے ہیں۔

ابو مسعود درختی سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آکر بیٹھا جبکہ ہم لوگ حاضر

حدثنا ابی عن اصحق قال حدثنی محمد بن ابراہیم بن الحارث الیتمی عن محمد بن عبد اللہ بن زید

لہ مالک ہمچو مسلم تشریف اور ابو داؤد و ترمذی و نسائی کا سلسلہ سند ایک ہو جاتا ہے ۱۲۱۵ ان کا نام ابراہیم بن سعد ہی ۱۲

بن عبد ربہ الا نصار عن ابی مسعود قال
اقبل رجل حتی جلس بین یدی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ونحن عندہ فقال یا رسول اللہ
اصالسلام علیک فقد عرفناہ فکیف نصلی
علیک اذا نحن صلینا فی صلوٰتنا صلی اللہ
علیک قال فصمت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم حتی احببنا ان الرجل یسئلہ
فقال اذا انتم صلیتم علی فقولوا = اللہم صل
علی محمد النبی الامی وعلی آل محمد کما صلیت

علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم

ابن خربہ و حاکم نے بھی اپنی اپنی صحیح میں یہ حدیث اسی زیادت کے ساتھ روایت کی ہے۔ حاکم
کا اپنی سند کے متعلق یہ دعویٰ ہے کہ اس کے راوی توثیق و تدبیل میں روایت مسلم کے ہم پلہ ہیں
لیکن ان کا یہ قول مسئلہ سے غالی نہیں اس لیے کہ مسلم نے اصول میں ابن اسحاق سے کسی حدیث
کا استخراج نہیں کیا ہے بلکہ ان سے ان کی جو کوئی بھی روایت ہے وہ اصل حدیث کے لیے
بطور متابعات و شواہد کے ہے۔ چونکہ اس زیادت بیان میں بخلاف دوسرے روایت کے ابن
اسحاق منفرد ہیں اس لیے ان کی زیادت میں کلام کیا گیا ہے جس کا جواب دو طرح پر دیا جاتا ہے
ایک تو یہ کہ ابن اسحاق ثقہ ہیں ان پر کوئی ایسی جرح نہیں ہے جو ان کی روایت سے استدلال کی
مانع ہو کیا رائے نے ان کی توثیق کی ہے اور وہ ان کے حفظ و عدالت کے جو یقیناً فن روایت کے
دو بڑے رکن ہیں تناخاں ہیں دوسرے یہ کہ ان کی روایت میں بڑا اندیشہ تدلیس کا ہوا کرتا ہے
اور یہاں وہ سماع بیان کرتے ہیں تو اس صورت میں شبہ تدلیس کی بھی گنجائش باقی نہیں ہے
دارقطنی نے بھی یہ حدیث اسی سند کے ساتھ اپنی کتاب سنن میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ سب
راوی ثقہ ہیں۔ لیکن ان کی دوسری کتاب کتاب العلل میں یوں مرقوم ہے کہ دارقطنی سے جب
اس حدیث کی بابت سوال کیا گیا تو انھوں نے جواب دیا کہ یہ حدیث محمد بن ابراہیم الیتمی۔ محمد بن
عبد اللہ بن زید سے اور وہ ابو مسعود سے روایت کرتے ہیں اور محمد بن اسحاق کو اس کی روایت محمد
بن ابراہیم سے پہنچی ہے۔ اور دوسرا طریقہ اس کا یہ ہے کہ نعیم مجر عبد اللہ بن زید سے روایت کرتے ہیں

حضور تھے اور اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ پر
سلام پڑھنے کی صورت تو معلوم ہے لیکن جب ہم نماز
میں دو رو پڑھنا چاہیں تو کس طرح پڑھیں آپ میں کر
اتنی دیر تک ساکت رہے کہ ہم نے یہ خیال کر لیا کہ گویا
آپ سے سوال ہی نہیں کیا گیا ہے پھر آپ نے
ارشاد فرمایا کہ جب تم مجھ پر دو رو پڑھو تو یہ کہو۔
(خاکشیدہ عبارت دیکھو)

اس سلسلہ سند میں جو نعیم سے مروی ہے البتہ اختلاف ہے۔ ایک گروہ جن میں قعبنی و معن و اصحاب عطا شامل ہیں رواہ مالک بن انس عن نعیم الجمر عن محمد بن ابی مسعود۔ کہتا ہے اور حماد بن مسعود کی روایت یوں ہے عن مالک عن نعیم عن محمد بن زید عن ابیہ لیکن یہ عن ابیہ کا فقرہ راوی کا وہم ہے۔ داؤد بن قیس فرار کی روایت اس سے بھی مختلف ہے وہ کہتے ہیں عن نعیم عن ابی ہریرہ بمقابلہ ان کے مالک کی سند اولیٰ بالصواب ہے۔ (مصنف) میں کہتا ہوں کہ ابن اسحاق کی اس زیادت کے بارے میں اختلاف ہے یعنی ایک تو یہی حدیث ہے جو بسلسلہ روایت محمد بن ابراہیم بیان کی گئی ہے اور دوسری حدیث انھیں ابن اسحاق سے بواسطہ زہیر بن معاویہ بغیر اس زیادت کے روایت کی جاتی ہے جس کو عبد بن حمید نے اپنی مسند میں احمد بن یونس سے اور طبرانی نے معجم میں عباس بن الفضل سے انھوں نے احمد سے روایت کیا ہے۔ احمد اپنے شیخ زہیر سے روایت کرتے ہیں واللہ اعلم۔

عبد اللہ بن احمد بن قدامہ مقدسی نے بیان سلسلہ انساب انصار میں ذکر کیا ہے کہ ابو مسعود کا نام نسب عقبہ بن ثعلبہ البدری ہے۔ بدری ان کو صرف اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ وہ بدر کے چشمہ پر آکر اترے تھے۔ یا وہاں سکونت اختیار کر لی تھی شرکاء جنگ بدر میں سے نہیں ہیں جمہور علمائے سیر کا یہ مسئلہ منقول ہے۔ بعض لوگ ان کا شرکاء جنگ بدر ہونا بھی بیان کرتے ہیں (لیکن یہ قول ضعیف ہے) لیکن ان کے شرکاء جنگ عقبہ ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ جب جنگ صفین کے لیے تشریف لے گئے ہیں تو ان کو کوفہ کا والی مقرر فرما گئے تھے اور عیدین کی نماز معذور و وضعیف اشخاص کو مسجد میں پڑھانے کے لیے آپ ان کو اپنا نائب بنا دیا کرتے تھے کہا جاتا ہے کہ ان کی وفات نہایت بعد ہوئی ہے اور بعض لوگ نہایت بعد بیان کرتے ہیں (مصنف) میں کہتا ہوں کہ چار اماموں یعنی بخاری و ابن اسحاق و زہری نے ان کے شرکاء جنگ بدر ہونے کا تذکرہ کیا ہے۔

کعب بن عجرہ } یہ ایسی حدیث ہے کہ جسے تمام اہل صحیح و اصحاب سنن و ارباب مسانید نے
کی حدیث } عبد الرحمن بن ابی لیثی کے واسطے سے روایت کیا ہے اور جس میں کسی قسم
کا کوئی خدشہ نہیں ہے۔ ہم بخاری و مسلم کے الفاظ میں اسے بیان کرتے ہیں۔

۱۷ چوتھے صاحب کا کتاب میں ام نہیں ہو ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت ہے کہ کعب بن عجرہ سے (ایک روز) میری ملاقات ہوئی تو انہوں نے کہا کہ کیا میں ایک تحفہ تمہیں پیش نہ کروں (اور وہ یہ ہے) حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم آپ پر سلام کرنے کا طریقہ تو معلوم ہو چکا ہے لیکن جب صلوٰۃ پڑھنا چاہیں تو وہ کس طرح پڑھیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ یوں کہا کرو۔

(دیکھو خط کشیدہ عبارت)

کعبؓ کی دوسری حدیث جسے حاکم نے مستدرک میں بواسطہ حدیث محمد بن اسحق صنعانی روایت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

عن ابن ابی لیلیٰ قال لَقِيتُ كَعْبَ بْنَ عَجْرَةَ فَقَالَ اَلَا اَهْدِيْكَ هَدِيَّةَ خُرُجِ عَلَيْنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا قَدْ عَرَفْنَا كَيْفَ تَسْلَمُ عَلَيْكَ فَكَيْفَ نَصَلِّيْ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا ؕ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰى اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰى اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ ۝

سعد بن اسحق کعبؓ کے پوتے اپنے باپ سے اور وہ کعبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (کسی امر کے متعلق خطبہ سنانے کے لیے) ہم لوگوں کے اجتماع کا حکم دیا ہماری حاضری کے بعد آپ نے منبر کے پہلے درجہ پر قدم رکھ کر آمین فرمائی پھر دوسرے پر پھر تیسرے پر۔ جب آپ خطبے سے فارغ ہو کر منبر پر سے اتر آئے تو ہم نے عرض کیا کہ ترجح حضور سے۔ باتیں سنیں گئی ہیں جو اس سے پیشتر نہیں سنیں گئیں تھیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں جب میں نے منبر کے پہلے درجہ پر قدم رکھا تو جبریلؑ نے آکر مجھ سے کہا کہ جس شخص نے رمضان کا مہینا پایا اور اس کے گناہ معاف نہ ہوئے وہ خدا کی رحمت سے دور ہو گیا میں نے کہا آمین جب میں دوسرے پایہ پر چڑھا تو انہوں نے کہا کہ جس شخص کے

حدثنا ابن ابی مرثیة ثنا محمد بن هلال حدثني سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن ابيه عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا انحضروا فلما ارتقى الدرجة قال آمين ثم ارتقى الدرجة الثانية فقال آمين ثم ارتقى الدرجة الثالثة فقال آمين فلما فرغ نزل من المنبر فقلنا يا رسول الله سمعنا منك اليوم شيئا ما كنا نسمعه فقال ان جبريل عرض لي فقال يعد من ادرك رمضان فلم يغفر له فقلت آمين فلما رقيت الثانية قال بعد من ذكرته عند لا فلم يصل عليك فقلت آمين فلما رقيت الثالثة قال بعد من ادرك الويه الاكبر او احدهما فلم يدخل الجنة فقلت آمين

سانے تمھارا ذکر کیا گیا اور اس نے درود نہ پڑھا وہ فدا
کی رحمت سے دور ہو گیا میں نے کہا آمین۔ جب پھر تیسرے
پایہ پر میں نے پاؤں رکھا تو انھوں نے کہا کہ جس شخص
کے ہاں باپ یا ان میں سے کسی کو بڑا باپ آگیا ہو اور
وہ (ان کی خدمت نہ کرنے سے) جنت میں داخل
نہو اخذ کی رحمت سے دور ہو گیا میں نے کہا آمین۔
(یعنی یہ تینوں قسم کے حرام نصیب اشخاص خدا کی
رحمت سے دور ہیں)

کعب بن عجرم انصاری سلمیٰ ہیں ان کی کنیت ابو اسحق بیان کی جاتی ہے عمر بن عوف ملقب بہ قو قل
کے بھائی سالم کی اولاد میں ان کا شمار ہے۔ عوف قرب و جوار میں ایک ممتاز درجہ رکھتے تھے جب
کوئی پناہ گزین ان کے پاس حمایت حاصل کرنے کی غرض سے آتا تھا تو وہ کہہ دیتے تھے قو قل حیث
خبیثت (جہاں چاہو وہاں رہو نہیں امن حاصل ہے) اس بنا پر ان کے لڑکے قواقلہ کہلائے گئے۔ ابن
عبدالبرکتنے ہیں کعب بن عجرہ بن امیہ بن عدی بن عبید بن الحارث البیلوی بنی سواد میں سے ہیں
جو انصار کے حلیف تھے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ وہ انصار میں سے بنی حارثہ بن الحارث بن الخزرج
کے حلیف تھے اور بعض بنی سالم کا حلیف بیان کرتے ہیں۔ واقدی کا مقولہ یہ ہے کہ وہ انصار کے حلیف
نہیں تھے بلکہ انصار میں سے تھے۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ مجھے اُن کا نام انساب انصار میں
ڈھونڈنے سے نہیں ملا (یعنی انصار میں سے نہیں ہیں) ابو محمد ان کی کنیت مثنیٰ اور آیت ففدیۃ
من صیام او صدقة او نسک ان کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ کوفہ میں رہا کرتے تھے اکاوٹ
سے لیکر تریپن سنہ ہجری تک کسی سال کے اندر بچھتر سال مدینہ طیبہ میں انتقال فرمایا اہل مدینہ
و کوفہ ان سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

ابو حمید الساعدی کی حدیث۔ اس حدیث کو امام بخاری و ابوداؤد و ترمذی نے اس سند سے
روایت کیا ہے۔

عمر بن سلیم سے روایت ہے کہ مجھ کو ابو حمید ساعدی
نے جنوی ہے اس بات کی کہ لوگوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ پر درود شریف

عن القعنبي عن مالك عن عبد الله بن ابی بکر
بن محمد بن عمر بن حزم عن ابيه عن عمرو
بن سليمان الزرقاني ابو حميد الساعدي

انہم قالوا یا رسول اللہ کیعت نصلی علیک فقل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قولا =

کس طرح پڑھا کریں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ یوں
کھا کرو۔

اللہم صل علی محمد وازواجہ وذریئہ کما

صلیت علی آل ابراہیم وبارک علی محمد

واذواجہ وذریئہ کما بارکت علی آل ابراہیم

انک حمید مجید ہ

یہی حدیث مسلم نے ابن نمیر سے انہوں نے روح بن عبادہ اور عبد اللہ بن نافع الصائغ سے - اور
ابو داؤد نے کمر بن السرح سے انہوں نے ابن وہب سے اور تثنائی نے عمارث بن مسکین و محمد بن مسلمہ
سے ان - و نون نے ابن القاسم سے اور ابن ماجہ سے عمار بن طلوت سے انہوں نے عبد الملک
بن ماجشون سے اور ان سب نے مالک سے اسی سلسلہ سند کے ساتھ جو روایت بخاری میں
مالک سے آگے مذکور ہے روایت کی ہے۔

ابن عبد البر نے کہا ہے کہ ابو حمید الساعدی کے نام و نسب میں اختلاف ہے بعض نے منذر بن سعد
بن منذر اور بعض نے عبد الرحمن بن سعد بن منذر کہا ہے اور بعض عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن منذر
کہتے ہیں بعض کا مقولہ عبد الرحمن بن سعد بن مالک ہے اور بعض کے نزدیک عبد الرحمن بن عمرو
بن سعد بن مالک بن خالد بن ثعلبہ بن عمرو بن الحرزج بن ساعدہ ثابت ہوا ہے مدینہ طیبہ کے رہنے
والے ہیں زمانہ آخر خلافت معویہ رضی اللہ عنہ میں انتقال فرمایا صحابہ میں سے جابر اور تابعین
میں سے عروہ بن الزبیر و عباس بن سہل بن سعد و محمد بن عمرو بن عطاء و خارجہ بن زید بن ثابت
کے علاوہ - فی تابعین کی ایک جماعت ان سے روایت حدیث کرتی ہے۔

ابو حمید و ابواسمید کی یہ حدیث امام مسلم نے اس طریقہ پر روایت کی ہے۔

حدیث { عن یحییٰ بن یحییٰ

عن سلیمان ابن بلال عن ربیعہ بن ابی

عبد الرحمن عن عبد الملک بن ابی سعید

بن سوید الانصاری قال سمعت ابا حمید

عبد الملک سے روایت ہے کہ میں نے ابو حمید

ابواسمید دونوں کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم میں کوئی

۱۰ ہندوستان میں مسلم شریف کے جو نسخے ہمارے ہاتھوں میں ہیں ان میں بجائے واو عطف و سمعت کے عن ابی حمید

اد عن ابی اسمید حرف تنک اور عن کے ساتھ روایت ہے۔ ممکن ہے کہ مالک عرب کے (بقیہ نوٹ بصفحہ آئندہ)

شخص مسجد میں داخل ہو تو اللہم افتح لی ابواب رحمتک
اور جب نکلے اللہم انی اسئالک من فضلك
کے۔

وَابَا سَعِيدٍ يَقُولَانِ خَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ
اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ
فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ ■

ابو سعید خدریؓ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے صحیح میں اس طرح پر روایت کیا ہے۔

ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ ہم نے عرض کیا یا
رسول اللہ آپ پر سلام پڑھنا تو ہمیں معلوم ہے
لیکن جب آپ پر درود پڑھنا چاہیں تو کس طرح
پڑھیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کہو۔
(دیکھو من حدیث)

کی حدیث { عن عبد الله بن
يوسف عن الليث بن سعد وعن ابراهيم بن
حنيفة عن عبد العزيز بن ابي حازم وعبد العزيز
الدرداء عن ثلثة منهم عن ابن الهاد عن
عبد الله بن خباب عن ابي سعيد قال قلنا
يا رسول الله هذا السلام عليك عرفنا ■
فكيف الصلوة عليك قال قولوا - اللهم صل
على محمد عبدك ورسولك كما صليت على
ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على
آل ابراهيم ■

اپنی اپنی سنن میں نسائی نے اس حدیث کو ثیبہ سے انھوں نے بکر بن معمر سے انھوں نے ابن ہاد سے
اور ابن ماجہ نے ابو بکر بن شیبہ سے انھوں نے خالد بن مخلد سے انھوں نے عبد اللہ بن جعفر سے انھوں نے
ابن ہاد سے روایت کیا ہے (باقی سلسلہ وہی ہے جو روایت صحیح بخاری میں اوپر مذکور ہوا)
ابو سعید خدریؓ کا نام و نسب سعد بن مالک بن سنان ہے مگر کنیت کے ساتھ شہرت رکھتے ہیں۔ ابن
عبد البر نے کہا ہے کہ پہلی پہل وہ غزوہ خندق میں شریک ہوئے تھے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ
وسلم کے ہمراہ انھوں نے بارہ غزوات میں شرکت کی ہے وہ ان جلیل القدر صحابہؓ میں جعفر بن
سے احکام شریعت حفظ تھے شمار کیے جاتے ہیں۔ صحابہ و تابعین کی ایک جماعت نے ان سے روایت

(بقیہ نوٹ صفحہ ۲۰) مردہ نسخوں یا مصنف رح کے نسخے میں بغیر اخلاص نسخ الفاظ مذکورہ ہی مندرج ہوں۔ باوی النظر میں سلسلہ بیان
احادیث صلوٰۃ اس حدیث کو مرتب سے مناسبت نہیں ہو لیکن حقیقت جو تعلق ہو وہ آئندہ واضح ہو جائیگا۔ اگر یہ حدیث ابو سعیدؓ
کی ہی متصور ہو تو بیان کی دوسری روایت ہوگی اس لیے کہ ایک حدیث ان کی آگے آتی ہے ۱۲

حدیث کی ہے۔

طلحہ بن عبید اللہ کی حدیث۔ بروایت مسند امام احمد رحمہ اللہ۔

حدثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن يحيى الا نصادى
حدثني عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة
قال قلت يا رسول الله كيف الصلوة عليك
قال قل : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
انك حميد مجيد

موسیٰ ابن طلحہ کہتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ
آپ پر درود کس طرح پڑھا جائے فرمایا یوں کہو۔
(دیکھو متن حدیث)

نسائی نے اس حدیث کو دو طریقوں سے روایت کیا ہے۔

پہلا طریقہ۔ عن عبید اللہ بن سعد عن حمہ
يعقوب بن ابراهيم ابن سعد عن شريك بن
عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن ابيه
ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
كيف نصلي عليك يا بنى الله قال قولوا :
اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم
انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد
كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا بنی اللہ ہم
آپ پر کس طرح درود پڑھیں آپ نے فرمایا
یوں کہارو۔

(دیکھو متن حدیث)

دوسرا طریقہ

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے
عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر کس طرح درود پڑھنا چاہیے
آپ نے فرمایا یوں کہو۔
(دیکھو متن حدیث)

اخیر فی اسحق بن ابراہیم انا محمد بن بشر ثنا
محمد بن يحيى عن عثمان بن موهب عن موسى
بن طلحة عن ابيه قال قلنا يا رسول الله
كيف الصلوة عليك قال قولوا : اللهم صل على

اللہ غالباً یہاں عن ایہ کتابت کی غلطی سے لکھا ہے اس لیے کہ موسیٰ بن طلحہ نبیائی نہیں ہیں سند سے صحت الفاظ کرنی چاہئے

محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک
حمید مجید و باریک علی محمد کما باریک علی

ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید ۵

امام بخاری و مسلم رحمہما نے عثمان بن سعید عبد اللہ بن مویب کی حدیث سے جسے وہ موسیٰ بن طلحہ سے روایت کرتے ہیں احتجاج کیا ہے۔

زید بن خارجه { بروایت مسند امام احمد
کی حدیث } عن علی بن بحر ثنا عیسیٰ

بن یونس ثنا عثمان بن حکیم ثنا خالد بن سلمہ

ان عبد الحمید بن عبد الرحمن دعا موسیٰ

بن طلحہ فی عرض ابنہ فقال یا ابا عیسیٰ کیف

بلغک فی الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فقال موسیٰ سالت زید بن خارجه قال انا

سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف

الصلوۃ علیک فقال صلوا و اجتهدوا ثم

قولوا اللہم بارک علی محمد و علی آل محمد

کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید مجید ۵

خالد بن سلمہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ عبد الحمید بن عبد الرحمن نے موسیٰ بن طلحہ سے جنہیں اپنے بیٹے کی شادی میں بلایا تھا دریافت کیا کہ اے ابو عیسیٰ یہ ان کی کنیت ہے انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنے کی حدیث کیسے پہنچی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے یہی سوال زید بن خارجه سے کیا تھا انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ حضور پر درود کس طرح پڑھا جائے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم صلوٰۃ ادا کرو دل لگا کر اچھی طرح سے پھر کر۔

(دیکھو من حدیث)

نسائی نے سعید بن یحییٰ انوی سے انھوں نے اپنے باپ سے اور انھوں نے عثمان سے اسی سلسلہ سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے۔ اور اسمعیل بن اسحاق نے کتاب فضل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کو اس طریقہ پر ضبط کیا ہے۔

موسیٰ بن طلحہ سے روایت ہے کہ زید بن خارجه نے جو بنی اسحاق بن انحر زرج کے بھائی ہیں مجھے خبر دی کہ میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ سلام کی حقیقت تو یہیں

عن علی بن عبد اللہ ثنا وان بن معاویہ ثنا

عثمان بن حکیم عن خالد بن سلمہ عن موسیٰ

بن طلحہ اخبرنی زید بن خارجه اخو بنی لکنا

۱۲ اس منبع اشارے کی غایت یہ ہے کہ الفاظ حدیث و میخ در و دیکھا الفاظ ہیں ہم اختلاف واقع ہوا ہوا و ما بعد روایت کی طرف سے ہے ۱۲۔

بن الخرزج قال قلت يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فذكر نحوه فقال زيد
معلوم ہے۔ اس کے بعد ہی الفاظ ہیں جو پہلی حدیث میں مذکور ہوئے۔

بن حارثہ ہ

حافظ ابو عبد اللہ بن مندہ نے کتاب الصحابہ میں لکھا ہے کہ عبد الواحد بن زیاد نے عثمان بن حکیم سے اور انھوں نے خالد بن سلمہ سے روایت کی ہے کہ میں نے موسیٰ بن طلحہ کا جواب بسوال عبد الحمید سنا تھا۔ موسیٰ نے جواب میں سالت زید بن خارجۃ الانصاری کہا ہے اس کے بعد یہی حدیث ضبط کی ہے۔

زید بن حارثہ کا نسب زید بن ثابت بن فحاک بن حارثہ بن زید بن ثعلبہ ہے یہ بنی سلمہ میں سے تھے اور زید بن خارجہ انصاری ابن ابی زہر الانصاری الخرزجی ہیں یہ بھی صحابی تھے۔ اور جنگ بدر میں شریک ہوئے ہیں۔ زمانہ خلافت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں وفات پائی۔ ابو نعیم وابن عبد البر نے کہا ہے کہ بعد موت جن صحابی کا کلام کرنا منقول ہے وہ یہی تھے بعض کلام بعد موت کی نسبت خارجہ بن زید کی طرف کرتے ہیں لیکن صحیح قول اولیٰ ہی ہے۔ صحیح نام اس روایت میں زید بن خارجہ ہی ہے۔ دوسری روایت میں جو زید بن حارثہ کہا گیا ہے وہ درست نہیں ہے۔

علی بن ابیطالبؓ } ترمذیؒ نے اپنی سنن میں یہ حدیث اس طرح پر روایت کی ہے اور کہا ہے
کی حدیث } کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ بعض نسخوں میں حسن غریب کا لفظ ہے۔

عن یحییٰ بن موسیٰ و زیاد بن ایوب ثمالی و عامر
العقدی عن سلیمان بن بلال عن عمارۃ بن
غزیه عن عبد اللہ بن علی بن حسین بن
علی بن ابی طالب عن ابیہ عن حسین بن
علی عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان یخیل الذی من
ذکرت عندہ فلم یصل علیہ

ترمذی کے علاوہ کسائی نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

۱۷ یہ حوالہ صحت نام کی غرض سے ہے تاکہ دوسری حدیث میں راوی سے جو غلط واقع ہوا ہے وہ رفع ہو جائے ۱۷

دوسری حدیث - بروایت حسن بن عرفہ

عن الولید بن بکیر عن سلام الحزازی عن ابی اسحاق السبیعی عن الحسن بن علی عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من دعا ولا ینہ و بین السماء حجاب حتی تصلی علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاذا صلی علی النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم انخرق الحجاب واستجب الدعاء واذا لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یستجب الدعاء ■

حضرت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہر دعا اور آسمان کے درمیان ایک حجاب ہوتا ہے جب تک کہ درود نہ پڑھا جائے جب درود پڑھ لیا جاتا ہے تو وہ حجاب دور ہو کر دعا قبول ہوتی ہے۔ اگر نہ پڑھا جائے تو دعا قبول نہیں ہوتی۔

لیکن اس حدیث میں تین علتیں ہیں ایک تو یہ کہ اس کا حضرت علیؑ سے روایت کرنے والا عارضؑ اعمور ہے دوسرے یہ کہ شعبہ و عجل کا اتفاق ہے کہ ابواسحق نے عارض سے صرف چار حدیثیں سنی ہیں جن میں یہ روایت نہیں ہے تیسرے یہ کہ محقق امر یہ ہے کہ ابواسحق نے حضرت علیؑ سے یہ حدیث موقوف روایت کی ہے۔

تیسری حدیث جسے نسائی نے سند علی میں روایت کیا ہے یہ ہے۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ پورا اجر پائے تو وہ جب ہم سب اہل بیت پر درود پڑھے تو یوں کہے۔

(دیکھو خاکیدہ عبارت)

عن ابی الاذرحد ثنا عمر بن عاصم ثنا حبان بن یسار الکلابی عن عبد الرحمن بن طلحہ الخزاعی عن محمد بن علی عن محمد بن الحنفیہ عن علیؑ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سرہ ان ینال بالملکال الا فی اذ صلی علینا اهل البیت فلیقل اللہم جمل

اس شخص پر نیکہ غالی شیعہ تھا اس کی روایت حضرت علیؑ سے قبول نہیں کی جاتی ہے شعبی عابن مینی نے اس کو کذاب کہا ہے ابن معین ضعیف کہتے ہیں۔ مگر حیرت یہ ہے کہ نہ تو یہاں اس کی کوئی روایت ہے اور نہ ابواسحق و حضرت علیؑ کے درمیان وہ واسطہ ہے یا تو کتابت کی خطا سے کوئی روایت دوسری رہ گئی ہو یا تصنیف میں مسامحت واقع ہوئی ہو بہر حال منزعج یہ گنتی سلجھانے سے معذور ہے ۱۲

صلواتک وبرکاتک علی محمد النبی وارواحہ

امہات المؤمنین وذریۃہ و اہل بیتہ

لکما صلیت علی ابراہیم الخلیل حمید مجید ۵

ابن حبان نے حبان بن یسار کی توثیق کی ہے امام بخاری رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں کہ وہ آخر عمر میں سٹھ گئے تھے ابو حاتم رازی کہتے ہیں کہ وہ نہ تو قوی ہیں نہ متروک ابن عدی نے ان کے اعتقاد عقل کے سبب سے کہا ہے کہ ان کی حدیث میں ہیں جو کچھ ہے وہ ہے ہی (مصنف) میں کتابوں کہ اس حدیث میں ایک اور علت بھی ہے وہ یہ کہ موسیٰ بن اسمعیل تبوذ کی نے عمرو بن عاصم سے اوپر کی سند میں ان کی مخالفت کی ہے وہ کہتے ہیں عن حبان بن یسار حدیثی ابوالمطرف الخزازی حدیثی محمد بن عطاء

المہاشمی عن نعیم الجرجانی ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من سمرۃ ان یکنال بالملکیال الاوقی فذکرہ ابو داؤد نے بھی یہ حدیث موسیٰ بن اسمعیل سے اسی سند کے ساتھ روایت کی ہے۔ اس کے سوا دوسری علت اس روایت میں ہے کہ عمرو بن عاصم تو حدیث حبان بن یسار عن عبد الرحمن بن طلحہ الخزازی کہتے ہیں اور موسیٰ بن اسمعیل کی سند میں عن حبان بن یسار حدیثی ابوالمطرف الخزازی یعنی عبید اللہ بن علی بن عبید اللہ بن کریز ہے (لا محالہ یا تو وہ غلط ہے یا یہ لیکن اس کو اس وجہ سے غلط نہیں کہا جاسکتا کہ تاریخ و کتاب ابی حاتم وثقات ابن حبان میں عمان کے استاد کا نام عبید اللہ ہی پایا جاتا ہے اور یہی فیصلہ ہمارے شیخ ابو الجراح مزی نے تہذیب الکمال میں کیا ہے۔ ظن غالب یہ ہے کہ یا تو عمرو بن عاصم کو استاد الاستاد کے نام میں وہم ہو گیا ہے یا یہ کوئی دوسرے شخص ہیں۔ اگر شکل آخر ہے تو بہر حال یہ عبد الرحمن ایک مہول شخص ہیں جن کا نام اس حدیث کے سوا اور کہیں نہیں پایا جاتا اور متقدمین سے بھی ان کا ذکر کسی نے نہیں کیا ہے۔ عمرو بن عاصم اگرچہ بخاری و مسلم کے رواۃ میں سے ہیں اور یہ دونوں امام فن حدیث ان سے سند لیتے ہیں لیکن موسیٰ بن اسمعیل کا درجہ باعتبار خط ان سے بڑھا ہوا ہے۔

ابو ہریرہ کی اور حدیثیں۔ اس سند و متن کے سوا ابو ہریرہ سے اور حدیثیں بھی اس باب میں

ابو سلمہ موسیٰ بن اسمعیل و عمرو بن عاصم دونوں حبان بن یسار کے شاگرد ہیں ۱۲ ع ۱۵ ان کا نام عبید اللہ بن

عبید اللہ بن کریز ہے۔ ۱۷

مروی ہیں جن کو ہم اب یہیں بیان کیے دیتے ہیں۔
 دوسری حدیث جس کو محمد بن اسحق ترمذی نے روایت کیا ہے اس کی سند صحیح اور بخاری و مسلم کی
 شرطوں کے موافق ہے۔

قال محمد بن اسحق الترمذی ابو یحییٰ واحمد
 بن محمد البرقی قال ابنا عبد اللہ بن مسلم بن
 قعنب ابنا اود بن قلیس عن نعیم بن عبد اللہ
 عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ علیہ وسلم کیف نضلی علیک قال قولا
 اللہ صلی علی محمد وعلی آل محمد وبارک علی
 محمد وعلی آل محمد کما صلیت وبارکت علی
 ابراہیم وعلی آل ابراہیم فی العالمین انک
 حمید مجید والصلوٰۃ کا قد علمتم ہ اسی حدیث کو عبد الوہاب بن مندہ نے بواسطہ خفاف بن
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے یعنی بجائے نعیم بن عبد اللہ
 پیشی حدیث امام شافعی رحمہ اللہ کی روایت۔

ابنا ابراہیم بن محمد انا صفوان بن سلیم عن
 ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ انہ قال یا رسول اللہ
 کیف نضلی علیک یعنی فی الصلوٰۃ قال تقولون
 اللہ صلی علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت
 علی ابراہیم وبارک علی محمد و آل محمد کما
 بارکت علی ابراہیم۔ ثم تسلمون علی۔

یہ ابراہیم امام شافعی رحمہ اللہ کے شیخ ابو یحییٰ اہلبی کے بیٹے ہیں امام موصوف ان کی ہر روایت سے احتیاج در
 خیال کرنے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر کوئی کہے کہ ابراہیم آسمان پر سے گر پڑے تو میں اس کو باد کر لوں گا
 لیکن اگر یہ کہا جائے کہ وہ جھوٹ بولے تو اس کا بھی یقین نہ آئے گا۔ البتہ مالک و احمد و یحییٰ بن سعید

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کما (اصحاب نے)
 یا رسول اللہ کی طرح درود پڑھیں آپ پر یعنی نماز میں
 آپ نے فرمایا کہ یہ کور دیکھو تن حدیث پھر مجھ پر
 سلام کو۔

یہ ابراہیم امام شافعی رحمہ اللہ کے شیخ ابو یحییٰ اہلبی کے بیٹے ہیں امام موصوف ان کی ہر روایت سے احتیاج در
 خیال کرنے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر کوئی کہے کہ ابراہیم آسمان پر سے گر پڑے تو میں اس کو باد کر لوں گا
 لیکن اگر یہ کہا جائے کہ وہ جھوٹ بولے تو اس کا بھی یقین نہ آئے گا۔ البتہ مالک و احمد و یحییٰ بن سعید

یہ ابراہیم امام شافعی رحمہ اللہ کے شیخ ابو یحییٰ اہلبی کے بیٹے ہیں امام موصوف ان کی ہر روایت سے احتیاج در
 خیال کرنے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر کوئی کہے کہ ابراہیم آسمان پر سے گر پڑے تو میں اس کو باد کر لوں گا
 لیکن اگر یہ کہا جائے کہ وہ جھوٹ بولے تو اس کا بھی یقین نہ آئے گا۔ البتہ مالک و احمد و یحییٰ بن سعید

علیٰ نبیہ علیہ السلام الاکان مجلسہم
علیہم تریۃ یوم القیامۃ ان شاء عفا عنہم
وان شاء اخذ ہمہ
بمچھر درود نہ پڑھا تو وہ صحبت بیکار و لغو ہے خدائے
نقالی کی مرضی ہے کہ قیامت کے دن ان لوگوں سے
جاہے اس نذرشن کو معاف فرمائے یا مواخذہ کرے

ترمذی نے اس حدیث کی روایت حد ثنا عبد الرحمن ابن عدی عن سفیان الثوری عن صالح بن
ابی صالح کہ مروانی ہے۔ اور دوسری طریقہ اسی حدیث کی روایت کا ان کے یہاں یہ ہے عن یوسف

بن یعقوب شافعی بن عمر شافعی عن ابی اسحق قال سمعت ابا عبد اللہ علی بن سعید
وابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما انہما شہدا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر نحو اسمعیل بن
اسحق نے کتاب فضل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اس حدیث کو اس سند سے روایت
کیا ہے حد ثنا محمد بن کثیر عن سفیان عن صالح۔ اور ابو داؤد و نسائی اپنی اپنی سنن میں اور

علیٰ ابواب الدعوات ترمذی میں اس حدیث کی سند یوں مرقوم ہے حد ثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن
بن مہدی تاسفیان عن صالح مولیٰ التومۃ - دونوں سندوں میں اول تو عبد الرحمن کی ولایت میں اختلاف
ہے دوسرے مصنف نے عن سفیان ضبط فرمایا ہے اور اس میں حد ثنا سفیان ہے - معلوم نہیں کہ یہ کتابت غلط
ہے یا اختلاف نسخ پھر کتب رجال میں عبد الرحمن بن عدی سفیان کے کسی شاگرد کا پتہ بھی نہیں چلا ۱۲

۱۳ ہندوستان میں جو نسخہ سنن ترمذی کا مروج ہے اُس میں یہ روایت اس طرح ضبط ہے حد ثنا محمد بن بشار نا
عبد الرحمن بن مہدی تاسفیان عن ابی اسحق عن الاعرابی مسلمانہ شہدا علی ابی ہریرۃ و ابی
مسعود انہما شہدا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من قوم یدن کرون اللہ الا حفت
بہم المثلکۃ وغشتہما الرحمۃ و نزلت السکینۃ و ذکرہم اللہ فی من عندہ عند احادیث صحیح حسن
(ترجمہ) اعز الاسلام سے روایت ہے کہ میں شاہد ہوں ابو ہریرہ و ابو مسعود و ابی اسامہ کہ وہ دونوں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے شاہد تھے کہ کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو خدا کا ذکر کرتی ہو
اور فرشتے اس کو نہ گھیر لیں اور رحمت نہ ڈھانک لے اور اُس پر سکینہ نہ نازل ہو اور خدا اپنے مقربین سے اُس کا
ذکر نہ فرمائے۔ یہ حدیث صحیح حسن ہے اتنی۔ اس حدیث کا متن اور سند دونوں مصنف رحمہ کے مذکورہ متن و سند
سے مختلف ہیں۔ ممکن ہے کہ اس کا اصل متن بھی اختلاف نسخ ہو ۱۲

۱۳۔ ابو داؤد کی حدیث مع سند کے یہ ہے حد ثنا محمد بن الصباح البزاز تاسہل بن ذکریا عن اسمعیل بن
ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من قوم یقومون من مجلس
لا یدن کرون اللہ فیہا الا قاموا عن مثل جیفۃ حمار و کان لہم او علیہم حسرة - بیتہ نوٹ بموازینہ

ابن حبان اپنی صحیح میں بسلسلہ روایت سہل بن ابیہ عن ابی ہریرۃ روایت کرتے ہیں ابن حبان کی یہ سند سلمہ کی شرط کے موافق ہے دوسری روایت ابن حبان کی بتحدیث شعبہ عن الامام عیسیٰ بن ابیصلح عن ابی ہریرۃ (موقوفاً) یہ ہے۔

ما قد قوم مقعداً لا ینکرون اللہ فیہ
و یصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الا کان علیہم حسرتہ یوم القیامۃ وان دخلوا
الجنة للثواب ۵

کوئی قوم (یعنی جماعت) کسی جگہ نہیں بیٹھتی کہ اس نے
وہاں بیٹھ کر خدائے پاک کا ذکر نہ کیا ہو یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر درود نہ پڑھا ہو مگر کہ یہ امر قیامت کے دن
ان کی حسرت کا باعث ہو گا پڑھنے والوں کے مراتب
دیکھ کر اگرچہ دوسرے اعمال نیک کی جزا میں وہ
جنت ہی میں کیوں نہ داخل ہو گئے ہوں۔

اس روایت کی سند علی شرط شیخین ہے۔ حاکم نے بروایت ابن ابی ذئیب اس سند سے عن
سعید المقبری عن اسحق بن عبد اللہ بن الحارث عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اس حدیث کا استخراج کر کے سند کی نسبت صحیح علی شرط البخاری کہا ہے۔ لیکن اس عرصے
کی صحت میں کلام ہے اس لیے کہ ابراہیم بن حسن بن یزید جو آدم بن ایاس سے روایت کرتے ہیں ضعیف

دفعہ نوٹ صفحہ ۱۶ (ترجمہ) کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی گروہ کسی ایسی مجلس سے جس میں خدا کا ذکر
نہ کیا گیا ہو نہیں اٹھنا مگر اس کی مثال ایسی ہے کہ گویا وہ لوگ مردار گدھے کی لاش پر سے اٹھے ہیں۔ اور یہ امر ان کے لیے
یا ان پر حسرت کا باعث ہو گا۔ انتہی اس کا متن بھی متن منقولہ مصنف سے مختلف ہے اس میں صلوة کا ذکر نہیں ہے
اور اسی طرح ابو داؤد کی یہ دوسری حدیث بھی اس ذکر سے خالی ہے۔ حد شاقتہ بن سعد نا الیث عن ابن
عجلان عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ
قال من قعد مقعداً لم یذکر اللہ فیہ کانت علیہ من اللہ ثرۃ ومن اضطجع مضجعا لم یذکر اللہ
فیہ کانت علیہ من اللہ ثرۃ۔

۱۔ آدم بن ابی ایاس۔ ابو ذئیب محمد بن عبد الرحمن بن المیزہ بن الحارث کے جن کا ذکر ابتدا ہر مصنف میں ہو گا اگر وہیں چونکہ
مصنف نے ابو ذئیب کے بعد کے روات کا سلسلہ حذف کر دیا ہے اس لیے ممکن ہے کہ ناظرین کی طبائع میں اس ذکر سے جس کا کتاب میں
کہیں پتہ نہیں ہے کچھ الجھن پیدا ہو لے۔ انہیں اطمینان فرمانا چاہیے کہ یہ نام اصل سلسلہ سند حدیث حاکم میں موجود ہیں اسی
قبیل سے شعبہ والی روایت میں ابو اسحق فراری کا تعلق ملحوظ نظر رہے ان کا نام ابراہیم بن محمد بن الحارث ہے ۱۳

مشکوک فیہ ہیں۔ اور یہ روایت ابو اسحق زاری کی روایت کے خلاف ہے جسے انہوں نے اعمش و ابی صالح کے واسطے سے موقوفاً روایت کیا ہے (یعنی ابن حبان کی روایت ثانی، شعبہ صالح مولی التومہ سے خود بھی روایت نہیں کرتے تھے اور دوسروں کو بھی مانع ہوتے تھے۔ مالک بھی ان کو ثقہ نہیں کہتے تھے بلکہ شعبہ کی طرح دوسروں کو ان کے واسطے سے روایت حدیث کے مانع تھے یحییٰ نے ان کی نسبت کہا ہے کہ وہ حدیث میں قوی نہیں ہیں پھر ان ہی یحییٰ نے ایک جگہ انہیں غیر ثقہ اور دوسری جگہ ثقہ کہا ہے سعدی کہتے ہیں وہ سٹھ گئے تھے نسائی نے کہا یہ ضعیف ہیں (مصنف) میں کہتا ہوں کہ صالح کے بارے میں حفاظ حدیث کے بن قول ہیں جن میں سب سے بہتر یہ قول ہے کہ فی نفسہ وہ ثقہ ہیں لیکن آخر عمر میں سٹھ گئے تھے جس نے ان سے پہلے زمانہ میں حدیث شنی ہے اس کا سماع ٹھیک ہے اور جس نے آخر عمر میں سماع کیا ہے وہ گڑبڑ ہے ابن ابی ذئب و ابن جریج و زیاد و ابن سعد انسی جماعت میں سے ہیں جسے ان سے پہلے زمانہ میں سماع حاصل ہوا تھا۔ اور مالک و ثوری کا سماع اختلاط حواس کے بعد ہے امام احمد رحمہ اللہ نے بھی یہی فیصلہ کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ جس نے ان سے پہلے زمانہ میں حدیث شنی ہے اس کی روایت میں مجھے کوئی مضائقہ نہیں معلوم ہوتا ہے۔ اس حدیث کو سلیمان بن بلال نے بھی سہیل سے انھوں نے اپنے باپ سے ان کے باپ سے ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت کیا ہے لیکن اس روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کا ذکر نہیں ہے روایت سلیمان کی متابعت ابن ابی اویس نے بھی اس سند سے عن عبد العزیز ابن ابی حازم عن سہیل کی ہے۔

چھٹی حدیث۔ قاضی اسماعیل بن اسحاق کی روایت سے کتاب الصلوٰۃ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم میں۔

ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھ پر درود پڑھا کرو اس لیے کہ تمہارا مجھ پر درود پڑھنا تمہاری پاکیزگی اعمال کا باعث ہے اور فرمایا کہ مجھے وسیلہ حاصل ہونے کی خدائے پاک سے دعا کیا کرو اس کے بعد راوی حدیث کو یاد نہیں رہا کہ ابو ہریرہ رضی عنہ نے اپنا پہن بیان کیا تھا یا یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ارشاد

حدثنا سليمان بن حرب ثنا سعيد بن زيد عن
ليث عن كعب عن أبي هريرة قال قال رسول
صلى الله عليه وسلم صلوا على فان صلوتكم
على زكاة لكم قالوا استلوا الله لي الوسيلة
قال فاما حدثنا واما سلطنا قال الوسيلة الى
درجه في الجنة لا يتا لها الا رجل وارجوان
اكون انا ذلك الرجل ■

فرمایا کہ وسیلہ جنت کے ایک اعلیٰ درجہ کا نام ہے
جو ایک انسان کے لیے مخصوص ہے اور مجھے امید ہے
کہ وہ انسان میں ہی ہو گا۔

اسی حدیث کو قاضی اسماعیل موصوف نے اس طریقہ سے بھی روایت کیا ہے۔ حدیثنا محمد بن ابی بکر
ثنا معتمر عن لیث اس کے بعد وہی اوپر والی سند کا سلسلہ ہے۔

ساتویں حدیث جسے کتاب الصلوٰۃ میں ان ہی قاضی اسماعیل نے اور ابن ابی شیبہ نے اپنی
سند میں روایت کیا ہے۔

حدیثنا محمد بن ابی بکر المقدمی ثنا عمر بن حاتم
عن موسیٰ بن عبیدۃ عن محمد بن ثابت عن
ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
صلوا علی انبیاء اللہ ورسله فان اللہ یغفر
لکم اذن صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم۔
ابو ہریرہ رضی عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ انبیاء اللہ ورسلیہ
پر درود پڑھا کرو کیونکہ جس طرح خدا نے تعالیٰ نے مجھے
مبعوث فرمایا ہے اسی طرح انھیں بھی مبعوث فرمایا
تھا۔ ان سب پر خدا کا درود و سلام ہو۔

(مصحف) میں کہتا ہوں کہ یہ سعید بن زید (جن سے پہلی روایت ہے) حاد بن زید کے بھائی
ہیں یحییٰ بن سعید نے قطعی ان کی تصنیف کی ہے سعدی کہتے ہیں کہ لوگ ان کی حدیث کو ضعیف
سمجھتے ہیں اور وہ حجت نہیں ہیں سنائی نے کہا کہ وہ قوی نہیں ہیں۔ لیکن امام مسلم نے ان سے
روایت کی ہے اور امام احمد رحمہما بھی ان کے بارے میں خوش اعتقاد تھے ان کا قول ہے کہ ان سے
روایت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یحییٰ بن معین و امام بخاری رحمہما اللہ نے ان کو ثقہ کہا
ہے رہے عمرو بن ہارون و موسیٰ بن عبیدہ و محمد بن ثابت (دوسری حدیث کے راوی) یہ اگرچہ
حجت و قابل اعتماد نہیں ہیں لیکن حدیث کے دوسرے شواہد موجود ہونے کی وجہ سے اس میں
بھی استشہاد کی قابلیت ہے۔

آٹھویں حدیث اس حدیث کو ترمذی نے سنن کی کتاب الصلوٰۃ میں دور قی سے روایت
کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خاک پڑے اُس شخص پر
جس کے سامنے میرا ذکر آجائے اور وہ مجھ پر درود پڑھے

ثنا ربیع بن ابراہیم عن عبد الرحمن بن
اسحق عن سعید بن ابی سعید المقبری
عن ابی ہریرۃ رضی عنہ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم رخصت ہوا رجل
ذکرت عندہ فلم یصل علیہ و رخصت ہوا
رجل دخل علیہ رمضان ثم انسلخ قبل ان
یعقر له و رخصت ہوا رجل ادرك عندہ
ابوہ الکبر فلم یدخلہ الجنة۔

اور خاک پڑے ایسے آدمی پر کہ رمضان کا مہینا
آکر گزر جائے اور اُس کے گناہ معاف نہ کیے جائیں
اور خاک پڑے اُس پر کہ جس کے نزدیک رہ کر اس
کے ماں باپ بوڑھے ہو جائیں اور وہ اُس کو خست
میں داخل نہ کرائیں (یعنی ماں کی رضامندی حاصل
نہ کر سکے)

ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث اس سند کو لحاظ سے حسن غریب ہے اور اسباب میں جابر و انس رضی اللہ
عنہم سے بھی روایتیں ہیں۔ ربیع بن ابراہیم۔ اسمعیل بن ابراہیم کے بھائی اور ثقہ ہیں ابن کیفیت ابن العلیہ
ہے۔ بعض اہل علم سے روایت لی جاتی ہے کہ کسی مجلس میں انسان ایک مرتبہ درود پڑھ لے تو اس
کے لیے کافی ہے حکم نے مستدرک میں یہ روایت ضبط کی ہے۔ دوسرے راوی اس حدیث کے
ابن اسحق وہ شخص ہیں کہ جن سے مسلم نے احتجاج کیا ہے امام احمد ان کو صالح الحدیث کہتے ہیں۔ اگرچہ
بعض لوگوں نے ان میں کلام بھی کیا ہے۔ ابو داؤد بھی ان کے ثقہ ہونے پر متفق ہیں مگر یہ لکھتے ہیں کہ وہ
قدری تھے۔ اسمعیل بن اسحق قاضی نے یہ حدیث اس سند و متن سے روایت کی ہے ثنا ابو ثابت

ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فی المنبر فقال آمین آمین فقیل یا رسول اللہ ما کنت تصنع ہذا

فقال قال لی جبرئیل رخصت ہوا رجل دخل علیہ رمضان ولم یعقر له فقلت آمین ثم قال

رخصت ہوا عبد ادرك ابوہ او احد ہما الکبر ولم یدخل الجنة فقلت آمین ثم قال

رخصت ہوا عبد ذکرت عندہ فلم یصل علیک فقلت آمین ہ ترجمہ قریب قریب وہی ہے

جو کعب کی حدیث میں لکھا جا چکا ہے (کثیر بن زید کی توفیق ابن حبان نے کی ہے ابو زرہ نے

انہیں صدوق کہا ہے اگرچہ ان میں کچھ کلام بھی کیا جاتا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں بواسطہ

محمد بن عمرو کہ وہ ابوسلمہ سے اور ابوسلمہ رح ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کرتے ہیں اس حدیث کو روایت

کیا ہے۔ مگر اس میں فلم یصل کے بعد فمات فدخل النار فابعدہ اللہ قل آمین فقلت

آمین کے الفاظ ہیں۔ ان محمد بن عمرو سے بخاری و مسلم رحمہما نے متابعات میں استخراج حدیث

کیا ہے اور ابن معین ان کی توفیق کرتے ہیں ترمذی نے ان کی حدیث کو صحیح کہا ہے۔

نویں حدیث اس کو مسلم نے صحیح میں حدیث علاء بن عبد الرحمن سے کہ وہ اپنے باپ سے

اور ان کے باپ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ضبط کیا ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی واحدہ صلی اللہ علیہ عشر آہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا خدا اس پر دس بار درود پڑھے گا۔ اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے اپنی اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے ترمذی اس کو حسن صحیح کہتے ہیں اس حدیث کی بعض روایات میں علی واحدہ صلی اللہ علیہ عشر ا کی جگہ علی مرۃ کتب لہ بها عشر حسنات کے الفاظ ہیں چنانچہ ابن حبان نے یہی جملہ روایت کیا ہے۔

دسویں حدیث جسے ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

تنا محمد بن بشار ثنا ابو بکر الحنفی ثنا الضحاك بن عثمان ثنا سعيد المقبري عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل احدکم المسجد فليسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وليقل - اللهم افقہ لی ابواب رحمتک - فاذا خرج فليسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وليقل اللهم اجرنی من الشیطان ہ

روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو آپ پر سلام پڑھ کر اللہ سے افقہ لی ابواب رحمتک کہے اور نکلتے وقت بھی سلام پڑھے اور اللهم اجرنی من الشیطان کہے یہ دونوں دعائیں ہیں جن کے معنی علی الترتیب یہ ہیں۔ اے اللہ مجھ پر اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔ اور اے اللہ مجھے شیطان سے محفوظ رکھ۔

ابن حبان نے بھی یہ حدیث اپنی صحیح میں بسند عن عبد اللہ بن محمد عن اسحاق بن ابراہیم عن بلی بکر الحنفی روایت کی ہے۔

گیارہویں حدیث بر وایت حسین بن احمد بن ابراہیم بن نفیل صاحب الجزر المعروف۔

عن مسلم بن عمر وثنا عبید اللہ بن مناف عن ابن ابی ذئب عن سعید بن ابی سعید عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا تجعلوا بیوتکم قبور اولیاءم تجعلوا قبری عبیداً وصلوا علی فان صلوٰتکم تبلغنی حیث ما کنتم ہ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے گھروں کو تم قبرستان نہ بناؤ (گھروں میں مردے دفن نہ کرو) اور میری قبر پر میلہ نہ لگانا۔ البتہ مجھ پر درود پڑھو اس لیے کہ تمہارا درود پڑھنا تم جہاں کہیں بھی ہو مجھے پہنچ جائیگا۔

بارھویں حدیث: بروایت مسلم بن ابراہیم جے قاضی ابوسعید نے کتاب فوائد میں ضبط کیا ہے۔

ابوہریرہ رضی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خدا اُسے تعالیٰ کے فرشتوں میں سے بعض ایسے ہیں جو چلتے پھرتے رہتے ہیں جب یہ کسی ایسے مجمع پر گزرتے ہیں جس میں خدا کا ذکر کیا جاتا ہو تو آپس میں کہتے ہیں کہ یہاں ٹھہرو پس جب جلسہ والے کوئی دعا مانگتے ہیں تو یہ آپس میں کہتے ہیں اور جب وہ درود پڑھتے ہیں تو یہ بھی درود پڑھنے میں ان کے شریک ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ جب جلسے والے اپنے مشغلے سے فارغ ہو جائیں تو یہ ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ یہ لوگ کیسے خوش قسمت ہیں جو اپنے گھروں کو ایسی حالت میں واپس جائیں گے کہ ان کے گناہ بخندے گئے ہوں گے۔

حد ثنا عبد السلام بن محمد بن حنبل ثنا ابو عثمان النهدي عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ سیارۃ من الملائکہ اذا امروا بالخلق الذکر قال بعضهم لبعض اقعدوا فاذا دعی القوم آمنوا علی دعائهم فاذا صلوا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوا معهم حتی یفرغوا ثم یقول بعضهم لبعض طوبی لہؤلاء یرجعون مغفوراً لہم۔

تیرھویں حدیث: جے امام احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے یہ حدیث یہاں بروایت مسند امام احمد لکھی جاتی ہے۔

روایت ہے ابوہریرہ رضی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مسلمان دیا کوئی انسان مجھ پر سلام عرض کرنا ہے تو جواب سلام دینے کے لیے میری روح کو جسم کی جانب پھیر دیا جاتا ہے۔

حد ثنا عبد اللہ بن یزید ثنا حیوۃ ثنا ابو حنیفۃ بن یزید بن عبد اللہ بن قسبط اخبرنا عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مسلم یسلم علی الارواح اللہ روحی حتی یرد الیہ السلام۔

ابو حنیفہ کا نام حمید بن زیاد ہے ابو داؤد کی روایت میں عبد اللہ بن یزید کے بعد محمد بن عوف کا ایک واسطہ اور ہے انھوں نے اس سند کی تصحیح فرمائی ہے۔ لیکن میں نے جو اپنے شیخ سے یزید بن عبد اللہ کو ابوہریرہ رضی سے سماع حاصل ہونے کی نسبت دریافت کیا تو انھوں نے کہا کہ یزید کی ان سے ملاقات ثابت نہیں ہے اور وہ ضعیف بھی ہیں لہذا ابو داؤد کی تصحیح محل نظر ہے۔

چودھویں حدیث: بروایت ابوالشیخ جے انھوں نے کتاب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

میں ضبط کیا ہے۔

حد ثنا عبد الرحمن بن احمد الاعرج ثنا الحسن بن الصباح ثنا ابو معاوية حد ثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على من بعيد اعلمته۔

ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب کوئی انسان مجھ پر میری قبر کے پاس درود پڑھتا ہے تو میں سنتا ہوں اور جب دور سے پڑھتا ہے تو مجھے بتا دیا جاتا ہے۔

لیکن یہ حدیث قطعی غریب ہے۔

پندرہویں حدیث جسے ابو نعیم نے طبرانی سے روایت کیا ہے۔

حد ثنا عبید اللہ بن محمد العمري ثنا ابو معصب ثنا مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسلم على في شرق ولا في غرب الا انا وملائكة رابتي يرد عليه السلام فقال قائل يا رسول الله ما بال اهل المدينة قال وما يمتال كثر في جيرته وجيرانه انه ما امر به من حفظ الجوار وحفظ الجيران۔

ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کوئی مسلمان خواہ مشرق میں ہو یا مغرب میں جب مجھ پر سلام پیش کرے گا تو میں اور میرے رب کے فرشتے سلام سے اس کو جواب دینگے ایک پوچھنے والے نے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ تو درود والوں کی بات ہے، خاص مدینے والوں کا اس باب میں کیا حال ہے آپ نے فرمایا کہ کسی کریم سے اس کے محلے اور محلے والوں کے متعلق کیا امید ہوا کرتی ہے۔ یہ تو ایسی بات ہے کہ جس کی رعایت و حفظ جانب کا حکم دیا گیا ہے۔

حافظ محمد بن عثمان نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع عمری کی گڑبنت ہے اور فی الحقیقت ہے بھی یہی بات اس لیے کہ سلسلہ سند نہایت مخدوش ہے جو کسی طرح حدیث کا محمل نہیں۔

برید بن قابی (الخصیب) جسے حسن بن شاذان نے روایت کیا ہے۔

کی حدیث { عن عبد الله بن عبد الله بن اسحق الخراساني ثنا الحسن بن مكرم ثنا يزيد بن هارون ثنا اسمعيل ابن ابی خالد عن ابی اؤدهن بریدة قال قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام

بریدہ رضی سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر سلام عرض کرنے کی صورت تو ہمیں معلوم ہے لیکن صلوٰۃ کا کیا طریقہ ہے آپ نے ارشاد فرمایا یہ کہو۔

(دیکھو تن حدیث)

عليك فكيف الصلوة قال قولوا = اللهم

اجعل صلواتك ورحمتك على محمد وعلى آل

محمد كما جعلتها على ابراهيم انك حميد مجيد۔

ان ابوداؤد کا نام تفسیح بن اسحاق الثعالفی ہے اگرچہ یہ متروک و مطروح الحدیث ہیں لیکن پھلی احادیث پر اعتماد کر کے ان کی یہ حدیث بطور شواہد پیش کی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے البتہ خود حجت مستقل نہیں ہو سکتی۔

سہل بن سعد الساعدی (جسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے۔

سہل ابن سعد رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص بے وضو کے نماز پڑھے اُس کی نماز ادا نہیں ہوتی اور جو بغیر بسم اللہ کے وضو کرے اُس کا وضو نہیں ہوتا۔ اور جو نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے اس کی نماز بھی نہیں ہوتی اور جو انصاف کو دوست نہ رکھے اس کی نماز بھی نہیں ہوتی۔

کی حدیث
عن عبد اللہ بن معاویۃ الغنوی ثنا عبید اللہ بن محمد بن المنکدر ثنا ابن ابی فدیك عن ابن عباس بن سہل عن ابیہ عن جدہ سہل بن سعد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوة لمن لا وضوء ولا وضوء لمن لم يذكر اسم اللہ علیہ ولا صلوة لمن لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا صلوة لمن لم یحب الانصاف۔

ابن ماجہ نے اس حدیث کو عبدالمہسن بن عباس سے کہ وہ ابی بن عباس (معروف بہ ابن عباس) کے بھائی ہیں روایت کیا ہے اور طبرانی کی روایت میں ابن عباس بن سہل کا لفظ ہے۔ ابی بن عباس سے بخاری رح نے اپنی صحیح میں استناد کیا ہے اگرچہ احمد و یحییٰ بن معین وغیرہ ان کی تضعیف کرتے ہیں۔ اور عبدالمہسن کے متروک و مطروح الحدیث ہونے پر جملہ حفاظ علم حدیث کا اتفاق ہو۔ پس برہن صحت سند ابن ماجہ کے اگر عبدالمہسن نے یہ حدیث اپنے بھائی کی روایات سے بطور سرقہ حاصل کر کے روایت کی ہے تب تو نفس حدیث میں کوئی نقصان نہیں اور وہ حسن کا درجہ رکھتی ہے اور جو درحقیقت عبدالمہسن ہی کی روایت ہے اور ابن فدیك یا دوسرے روات نے اس کو ابی کی جانب جیسا کہ طبرانی کی سند سے ظاہر ہے غلطی سے منسوب کیا ہے تو یہ اس روایت میں بہت بڑی قلت ہے۔ قرین صواب بھی یہی امر ہے کہ روات طبرانی میں سے کسی نے غلطی کی ہے اس لئے کہ یہ حدیث عبدالمہسن ہی کی روایت سے مشہور ہے۔

دوسری حدیث طبرانی ہی کی روایت سے بطریق عبد اللہ بن محمد البغوی۔

تنا محمد بن حبیب ثنا ابن ابی حازم عن ابیہ
عن سهل بن سعد قال خرج رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فاذا انا بابی طلحة
فقام الیہ فقلقا فقال بابی انت وائی
یا رسول اللہ انی لازی السردنی وجھک
قال اجل انه آتانی جبرئیل أنفا فقال
یا محمد من صلی علیک مرۃ او قال واحدۃ
کتب اللہ لہ بہا عشر حسنات ومعاہ
عشر سیئات ورفعلہ بہا عشر درجا

سهل بن سعد رضی عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف
لائے اس موقع پر میں اور ابو طلحہ دونوں موجود
تھے ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر آپ کو لیا اور عرض کیا کہ
یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں
آج چہرہ مبارک پر مجھے کچھ خوشی کے آثار معلوم ہوتے
ہیں آپ نے فرمایا ہاں بیشک (بات یہ ہے) کہ
ابھی جبرئیل میرے پاس آئے تھے اور انہوں نے کہا
کہ اے محمد جس نے آپ پر ایک بار درود شریف
پڑھا خدا نے تعالیٰ اس کی بدولت اس کے نامہ
اعمال میں (دس نیکیاں ثبت فرمائیں گے۔ اور دس
گناہ اس کے محو فرمائیں گے اور دس درجے بڑھا دیں گے۔

ابن حبیب راوی حدیث نے یہ بھی کہا ہے کہ مجھے یاد نہیں رہا کہ شیخ نے صلت علیہ الملائکۃ عشر
مرات بھی کہا تھا یا نہیں۔ اس حدیث کا بجائے مسند ابی طلحہ کے مسند سهل میں ضبط کرنا زیادہ مناسب
تھا غالباً طبرانی نے یہ حدیث مسند ابو طلحہ میں روایت کی ہے مصنف رحمہ اللہ کی نسبت اس بنا پر
کہ راوی حدیث سهل رضی عنہ کہ ابو طلحہ رضی عنہ اپنا یہ خیال ظاہر فرماتے ہیں کہ مسند سهل میں اس کا انضباط
مطابق واقعہ ہے۔ منزع

ابن مسعود رضی عنہ { جسے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

ابن مسعود رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی
شخص نماز میں شہادہ ادا کر چکے تو درود (یوں پڑھے
(دیکھو متن حدیث)

کی حدیث { حدیثنا ابیہ بن سعد
عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی
ہلال عن یحییٰ بن السباق عن رجل
من آل الحارث عن ابن مسعود عن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
اذا تشهد احدکم فی الصلوۃ فليقل

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
وباركت وترحمته على إبراهيم وآل إبراهيم
انك حميد مجيد ۵

بہت سی حدیث اسے یہ حدیث اسی طرح پر سنن میں روایت کی ہے۔ لیکن حاکم کی تصحیح میں البتہ کلام ہے
اس لیے کہ یحییٰ بن السباق اور ان کے اُستاد دونوں غیر معروف اشخاص ہیں جن کی جرح و تعدیل کچھ
نہیں کی گئی ہے ہاں صرف حاتم بن جان نے کتاب الثقات میں یحییٰ بن السباق کا ذکر کیا
ہے۔

دوسری حدیث بروایت دارقطنی۔

عبد الوہاب کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن ابی لیلیٰ یا ابو عمر
نے یہ حدیث بیان کی کہ ابن مسعودؓ نے مجھے تشہد
سکھا کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھے یہ تشہد اس طرح سکھایا ہے جس طرح آپ ہم کو
قرآن پاک کی کوئی سورت سکھاتے تھے۔
(دیکھو متن حدیث)

حدثنا عبد الوهاب بن مجاهد حدثني
مجاهد حدثني ابن ابی ليلى او ابو عمر قال
لمني ابن مسعود التثهد وقال فلتني
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان
يعلمنا السورة من القرآن = التحيات لله
والصلوات والطيبات السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان
لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده
ورسوله اللهم صل على محمد وعلى آل
بيت محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد
مجيد اللهم صل علينا معهم اللهم بارك
على محمد وعلى اهل بيته كما باركت على آل
ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك علينا
معهم صلوات الله وصلوات المؤمنين
على محمد النبي الأمي السلام عليكم ورحمة
الله وبركاته ■

اس حدیث کے بعد مجاہد کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جب انسان تشہد پڑھنے میں علی عباد اللہ الصالحین کا جملہ ادا کرتا ہے تو وہ سب آسمان وزمین کے رہنے والوں پر سلام ادا کر دیتا ہے۔ اس حدیث میں یہ علت ہے کہ عبد الوہاب بن مجاہد اس کے راوی ضعیف ہیں جن کی تصنیف یحییٰ بن معین و دارقطنی وغیرہ نے کی ہے ماکم نے ان کی نسبت کہا ہے کہ یہ حدیث گڑبگڑ ہے باپ کے نام سے روایت کرو یا کرنے نہ اس کے سوا ایک اور علت بھی ہے وہ یہ کہ محفوظ و صحیح طریقہ پر ابن مسعودؓ سے تشہد کا کلمہ شہادت پر ختم کر دینا ثابت ہے اس کے بعد موقوفاً یا مرفوعاً یہ جملہ ان سے حدیث میں روایت کیا جاتا ہے فاذا قلت هذا فقد تمت صلوٰتک فان شئت ان تقعد فاقعد۔

(ترجمہ) جب تو نے تشہد کلمہ شہادت تک پڑھ لیا تو تیری نماز پوری ہو گئی اس کے بعد اگر اٹھنا چاہے تو اٹھ کھڑا ہو اور بیٹھنا چاہے تو بیٹھا رہے اس جملہ کا موقوف ہونا زیادہ قرین صواب و صحیح ہے (جیسا کہ آئندہ بحث سے ثابت ہو جائیگا)

تیسری حدیث بروایت محمد بن مروان مروزی۔

ثنا عبد الله بن خبيق ثنا يوسف بن اسباط عن سفيان الثوري عن رجل عن رجل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل على فلا دين له۔

محمد بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص مجھ پر درود نہ پڑھے وہ مسلمان نہیں ہے۔

چوتھی حدیث جسے ترمذی نے اپنی جامع (سنن) میں روایت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

حد ثنا موسى بن يعقوب الزمعي عن عبد الله بن كيسان عن عبد الله بن شداد عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بي يوم القيمة اكثرهم على صلوة۔

ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن بھر سے وہ لوگ زیادہ نزدیک ہونگے جو مجھ پر زیادہ درود پڑھتے ہیں۔

ابو حاتم بن حبان نے اپنی صحیح میں اس حدیث کو بواسطہ خالد بن مخلد کہ وہ موسیٰ بن یعقوب سے دونوں جگہ عن اکمر روایت کرتے ہیں روایت کر کے عن عبد اللہ بن شداد کے بعد عن ابیہ عن

ابن مسعود رحمہ صبط کیا ہے بغوی نے بھی اپنی روایت میں جو بواسطہ ابی بکر بن ابی شیبہ ان کو خالد بن مخلد و موسیٰ بن یعقوب سے پہنچی ہے عن عبد اللہ بن شداد عن ابیہ عن ابن مسعود ہی کہا ہے لیکن بجائے عن ان کے یہاں خالد و موسیٰ کے ناموں کے ساتھ لفظ حد ثنا ہے۔ البتہ بزار و ترمذی کی روایت میں عن ابیہ نہیں ہے۔ ۱۵

پانچویں حدیث بروایت ابن ماجہ (سنن)

حد ثنا المسعود عن عون بن عبد اللہ عن ابن فاختہ عن الاسود بن یزید عن عبد اللہ بن یزید عن عبد اللہ بن مسعود رحمہ قال اذ اُصلیتم علی رسول اللہ فاجسروا الصلوة علیہ فانکم لا تدرون فعل ذلک یعرض علیہ قال فقالوا لہ فعلنا قال قولوا =

اللہم اجعل صلواتک ورحمتک وبرکاتک علی سید المرسلین و امام المتقین و خاتم النبیین محمد عبدک ورسولک امام الخیر و قائد الخیر و رسول الرحمة اللہم ابغضہ مقاماً محموداً یغبط بہ الاولون و الاخرون اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم انک حمید مجید ۱۶

چھٹی حدیث بروایت نسائی (سنن)
حد ثنا سفیان عن عبد اللہ بن السائب

اسود بن یزید روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نے لوگوں سے کہا کہ جب تم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھو تو اچھے الفاظ میں پڑھنا غالباً تم اس سے واقف نہیں ہو کہ تمہارا درود پڑھنا آپ پر پیش کیا جاتا ہے لوگوں نے کہا کہ آپ ہیں سکھا دیجیے کس طرح پڑھنا چاہیے انہوں نے کہا یوں کہو۔

(دیکھو متن حدیث)

عبد اللہ بن مسعود رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

۱۵ شناد تابعی ہیں جن سے اصحاب شہ نے روایت کی ہے ان کو اپنے باپ سے بھی روایت حدیث حاصل ہو اور صحابہ کرام سے بھی اس لیے ان کی روایت خواہ باب سے ہو یا کسی صحابی رحمہ سے قابل قبول ہے ۱۶

گمان میں ابن خزمیہ کی اس سند میں سے جوہ کا نام سا تظہر گیا ہے۔ دوسری سند یوں ہے عن
بکر بن ادريس بن الحجاج بن هارون المصري عن ابي عبد الرحمن ابن حبان نے اپنی صحیح میں
اس حدیث کو بواسطہ محمد بن اسحق السراج روایت کیا ہے۔

ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ { بروایت امام احمد ۲ (مسند)

کی حدیث { حدیثنا یحییٰ ثنا ابو
معشر عن اسحق بن کعب بن عجرة عن ابي
طلحة الانصاري قال اصور رسول الله صلى الله
عليه وسلم طيب النفس يري في وجهه
البشر قالوا يا رسول الله اصبحت اليوم طيب
النفس يري في وجهك البشر قال اجل
اذا في آت من ربي عز وجل فقال من صلى
عليك من امتك صلوته كتب الله بهاعشر
حسنات ومعا عنه عشر سيئات ورفعه
عشر درجات ورد عليه مثلها ۵

ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز صبح کو نہایت ہشاش
بشاش تھے یہاں تک کہ چہرہ مبارک پر خوشی کے
آثار نمایاں تھے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
آج تو طبع مبارک کی خوشی کا یہ حال ہے کہ چہرہ مبارک
سے اس کے آثار ظاہر ہوتے ہیں آپ نے فرمایا
ہاں ٹھیک ہے (اور اس کا یہ سبب ہے) کہ
میرے پاس خدا کے نزدیک سے ایک آنے والا
آیا اور اس نے کہا کہ جس نے آپ کی امت میں سے
آپ پر ایک بار درود پڑھا اللہ تعالیٰ اس کی ہفت
دس نیکیاں اُس کے نامہ اعمال میں ثبت فرمائے گا
اور اُس کے دس گناہ معاف فرمائے گا اور دس درجات
بڑھائے گا اور پھر ویسا ہی اُس پر درود پڑھا تو فرمایا
(یعنی انعام والطف مزید فرمائے گا)

عبد اللہ بن طلحہ اپنے پدر بزرگوار رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ ایک دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایسی حالت میں باہر تشریف لائے کہ چہرہ مبارک
خوشی سے ٹپک رہی تھی صحابہ نے عرض کیا کہ ہم لوگ

(مسند کی دوسری روایت)

حدیثنا ابو کامل ثنا حماد بن سلمة عن ثابت
عن سلمان مولى حسن بن علي عن عبد الله
بن ابي طلحة عن ابيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والسرور

ربقیہ نوٹ صفحہ ۲۹ یا تو صرف عبد اللہ مقری ہے یا ابو عبد الرحمن المقری اس لیے کہ مقری کا نام عبد اللہ اور کنیت
ابو عبد الرحمن ہے۔ ترجمہ اصل عبارت کے لحاظ سے کیا گیا ہے۔

یری فی وجهہ فقالوا یا رسول اللہ انا لذی
السرور فی وجهک فقال انه آتانی الملائک
فقال یا محمد اما یرضیک ان دیک عن رجل
یقول انه لا یصلی علیک احدٌ من امتک
الاصلیت علیہ عشرٌ اولاً یسلم علیک
احدٌ من امتک الا سلمت علیہ عشرًا
قلت بلی

چہرہ مبارک پر خوشی کا اثر دیکھتے ہیں اس کی کیا وجہ
ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا بات یہ ہے کہ ایک فرشتہ
نے آکر مجھ سے کہا کہ آپ کی رضا مندی کے لیے کیا
■ امر کافی نہیں ہے کہ آپ کا پروردگار یہ مژدہ
دیتا ہے کہ آپ کی امت میں سے کوئی شخص ایسا
نہیں ہے کہ جو آپ پر ایک بار درود پڑھے اور
میں اُس پر دس بار انعام و اکرام نہ کروں یا آپ پر
ایک بار سلام عرض کرے اور میں دس بار اس پر سلامتی
نازل نہ کروں میں نے کہا ہاں یہ بشارت مجھے
کیوں نہ خوش کریگی؟

سنائی رہے یہ حدیث ابن مبارک و عفان اپنے دو شیخوں سے جو حماد کے شاگرد ہیں روایت کی
ہے حماد سے اوپر وہی سند والی سند ہے اور ابن حبان اپنی صحیح میں خود حماد سے روایت
کرتے ہیں۔

انس ابن مالک (بروایت سنائی مدد دسن ہے انہوں نے دو طریقہ سے روایت
کی حدیث کیا ہے = پہلا طریقہ =

اجنا محمد بن المثنی عن ابی داؤد ثنا ابوسلمتی
وهو المغيرة بن مسلم الخراسانی عن ابی
اسحق عن انس بن مالک بن انس عن رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال من ذکرک عندک
فلیصل علی من صلی علی من صلی علی من صلی علی من صلی
علیه عشرًا

دوسری حدیث دوسرے طریقہ سے۔

حدثنا اسحق بن ابراہیم ثنا یحییٰ بن آدم ثنا
یونس بن ابی اسحق حدثنی یزید بن ابی اسحق
عن انس بن مالک سمعہ یقول قال رسول الله

انس بن مالک رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص
کے سامنے میرا ذکر ہو اُس کو مجھ پر دو درود پڑھنا چاہیے
جو مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا خدائے تعالیٰ
اُس پر دس بار صلوٰۃ بھیجے گا۔

یزید بن مریم نے کہا ہے کہ میں نے انس رضی عنہ کو کہتے ہوئے
سنا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے مجھ پر ایک بار درود پڑھا

مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
عَشْرَةَ صَلَوَاتٍ وَيُحِيطُ عَنْهُ بِهَا عَشْرَ
سَيِّئَاتٍ وَ رَفَعَ بِهَا عَشْرَ دَرَجَاتٍ
خَدَّائے تعالیٰ اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہے اور
اس کے باعث سے اُس کے دس گناہ معاف فرماتا
ہے اور دس درجے بڑھاتا ہے۔

اس حدیث کو امام احمد رح نے سند میں بواسطہ ابو نعیم یونس سے روایت کیا ہے اور ابن حبان کی
صحیح میں یونس تک اس قدر واسطے ہیں عن الحسن بن الخلیل عن ابی کریم عن محمد بن بشر العبیدی
عن یونس۔ لسانی اپنی کتاب کبیر میں اس حدیث کو معلول قرار دیکر اُس کی یہ علت ظاہر فرماتے ہیں کہ
مخلد بن یزید نے اس کو جو یونس سے روایت کیا ہے ان کی سند میں یزید بن مریم و انس کے درمیان
ایک واسطہ حسن کا اور ہے اور اس سند میں وہ واسطہ ساقط ہے لیکن درحقیقت یہ علت منافی صحت
حدیث نہیں ہے اس لیے کہ حسن (یعنی ابن ابی الحسن بصری) کو تو انس رضی سے سماع حدیث حاصل
ہے ہی ان یزید بن مریم نے بھی حضرت انس رضی سے یہ حدیث سنی ہے چنانچہ ابن حبان نے اپنی
صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں حدیث یونس بن ابی اسحق عن یزید بن ابی مریم کے بعد
بلفظ سمعت عن انس بن مالک اس کو روایت کیا ہے۔ اس اختلاف کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے
کہ غالباً یزید نے یہ حدیث پہلے حسن سے سنی ہے اور پھر انس رضی سے اور اس کے بعد دونوں طریقوں
روایت کیا ہے اس کے علاوہ ایک جگہ وہ کنت اذامل الحسن فی محملہ لکمر جس کے معنی کسی امر میں
شرکت و مساوات کے ہیں حدیث انس بن مالک کے الفاظ سے روایت کرتے ہیں جو براہ راست
ان کے سماع کی کافی دلیل ہے مگر یہاں اس حدیث میں ایک اور احتمال باقی رہتا ہے جس کی
طرف ان حضرات میں سے کسی نے بھی توجہ نہیں کی ہے، وہ یہ کہ یہ حدیث بعینہ وہی ابو طلحہ رضی
والی حدیث ہے جو ابھی گزر چکی ہے اور جسے غالباً اس موقع پر انس نے مرسل روایت کیا ہے
کیونکہ قاضی اسماعیل بن اسحق اس کو یونس روایت کرتے ہیں ثنا اسماعیل بن اویس حدیثی اخی عن
سلیمان بن بلال عن عبد اللہ بن عمر عن ثابت البنانی قال انس بن مالک قال طلحہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج علیہم یوما یعی فون البشر فی وجہہ فقالوا
انا نعرف الان البشر فی وجہہ اس کے بعد وہی ابو طلحہ کی حدیث بیان کی ہے۔
جس کے آخر کے جملے اس حدیث میں روایت کیے گئے ہیں، واللہ اعلم۔

تیسری حدیث جسے ابن الغازی نے روایت کیا ہے۔

حدیث حکم بن عطیہ عن ثابت عن انس رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من صلى على نبي يوم الف مرة لم يميت حتى
يرى مقعده من الجنة ■
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص مجھ پر دن میں ہزار
بار درود پڑھے وہ مرتے سے پہلے جنت میں اپنا
ٹھکانا دیکھ لیگا۔

حافظ ابو عبید اللہ مقدسی نے کتاب الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ حدیث روایت کر کے
لکھا ہے کہ حکم بن عظیم کے سوا کسی اور طریقہ سے اس کی روایت نہیں پائی جاتی ہے۔ دارقطنی نے انکی
نسبت کہا ہے کہ انھوں نے ثابت سے غیر قابل وثوق حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام احمد انکو لا باس بہ
تحریر فرماتے ہیں (یعنی ان کی روایت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے) مگر یہ کہ ابو داؤد و طیالسی نے
ان سے احادیث منکرہ روایت کی ہیں۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ یحییٰ بن معین سے ان کے ثقب ہونے
کی روایت کی جاتی ہے۔

جو تھی حدیث بروایت جعفر زبانی۔

(تقریباً وہی ترجمہ ہے جو پہلی احادیث کعب بن عجرہ وغیرہ
میں گزر چکا ہے)

حدثنا ابو بکر بن شیبہ حدثنا الفضل بن
دکین ثنا سلمة بن وردان قال سمعت النسا
يقول ان النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
المنبر فرقي درجة فقال آمين ثم ارتقى
الدرجة فقال آمين ثم ارتقى الثالثة فقال
آمين ثم استوى فجلس فقال الى بنى الله
على ما امنت فقال آتاني جبرئيل فقال
رغم الف امرء ادرك ابويه الكبر واحد
هما لم يدخلا الجنة فقلت آمين ورغم
الف امرء ادرك رمضان فلم يغفر له
قلت آمين قال وزعم الف امرء ذكرت
عنده فلم يصل عليك فقلت آمين۔

ابو بکر شافعی نے اس حدیث کو سلمہ بن وردان نے اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے عن معاذ ثنا
القعبنی ثنا سلمة بن وردان یہ سلمہ تابعی یقیناً حدیث ہیں جن کے بارے میں حفاظ حدیث نے
کلام کیا ہے تاہم ان لوگوں میں نہیں ہیں جن کی حدیث بالکل ہی نظر انداز کر دی جائے خصوصاً ایسی حدیث

میں کہ ان کی حدیث کے شواہد دوسرے روایت و صحابہ کی احادیث سے موجود و معروف ہیں۔

یا پانچویں حدیث بروایت ابو یعلیٰ موصلی رحمہ

ثنا شبابة ثنا خليفة بن خياط ثنا ذبن حمزة

عن مطر الوراق عن قتادة عن انس رضي عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من

عبد بن متحابين يستقبل احدهما الا خروصليا

على النبي صلى الله عليه وسلم الا لم يفرقا حتى

يعفر لهما ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخره

چھٹی حدیث بروایت ابن ابی عاصم رحمہ

ثنا الحسن بن البراء ثنا شبابة ثنا الخيرة

بن مسلم عن ابی اسحق عن انس بن مالك

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلوا على فان الصلوة على كفارة لكم فمن صلي

على صلى الله عليه

انس رضي عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم في ارشاد فرمایا ہے۔

ایسا نہیں ہوتا کہ دو دوست آپس میں ملتے وقت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھیں اور

ان کے جدا ہونے سے پیشتر گزشتہ و آئندہ ان کے گناہ

معاف نہ کر دئے جائیں۔

انس رضي عن رسول الله صلى الله عليه

عليه وسلم في مجھ پر درود پڑھا کر اس لیے کہ مجھ پر درود

پڑھ کر تمہارے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے جو شخص

مجھ پر درود پڑھتا ہے خدا نے تعالیٰ اس پر صلوة بھیجتا ہے

اس حدیث کو ابن شاہین رحمہ نے اس طریقہ سے روایت کیا ہے ثنا محمد بن احمد بن البراء ثنا محمد

بن عبد العزيز بن دینوری ثنا قرة بن حبيب القشيري ثنا الحكم بن عطية عن ثابت

عن انس بن مالك رضي

ساتویں حدیث (حوالہ مسند صحیح البیاض ہے لہذا جس قدر ہے اس پر اکتفا کی جاتی ہے غالباً

اس سے پہلے من صلی علی ہو گا)

الف مرة لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة

یہ حدیث دوسرے طریقہ سے آئندہ بیان کی جائے گی (غالباً یہ حدیث یا تو وہی تیسری حدیث یعنی

ابن الغازی کی روایت ہے اور یہاں اس کا اثبات سہواً ہے یا یہ کوئی اور طریقہ تھا جو غور پر ہو سنے

سے رہ گیا۔)

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما بروایت اسمعیل بن اسحق قاضی رحمہ

کی حدیث ثنا عبد الله

انس رضي عن رسول الله صلى الله عليه

بن مسلمة ثنا سلة بن وردان قال سمعت
انس بن مالك قال خرج النبي صلى الله عليه
يتبرز فلم يجد احدا يتبعه ففرغ عمر فابتعته
بمطهرة يعني اداوة فوجد لا ساجدا في
مشرقة فتحي عمر فجلس وراة حتى رفع رأسه
قال فقال احسنت يا عمر حين وجدته
ساجدا افتخيت عني ان جبرئيل اتاني فقال
من صلى عليك واحدة صلى الله عليه عشر
ورفعه عشر درجات ■

وسلم تھنائے حاجت کے لیے تشریف لے جاتے تھے اتفاقاً
اس وقت کوئی دوسرا آدمی موجود نہ تھا جو ساتھ جانا مقرر
یہ دیکھ کر گھبرائے اور طہارت کرنے کا طرف لے کر بیٹھے ہوئے
جب قریب پہنچے تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو ایک گھاٹ کے کنارے سجدے میں پڑا ہوا دیکھ کر
ایک طرف ٹھٹک رہے اور پیچھے بیٹھے رہے یہاں
تک کہ آپ نے سجدے سے سر اٹھایا اور ان سے
مخاطب ہو کر ارشاد کیا کہ عمر تم نے اچھا کیا جو مجھے سجدے
میں مشغول دیکھ کر کنارے ہو رہے اس لیے کہ جبرئیل
میرے پاس آئے تھے اور انہوں نے کہا کہ جو شخص
آپ پر ایک بار درود پڑھے گا خدا نے تعالیٰ اس پر
دس بار صلوٰۃ فرمائے گا اور اس کے دس درجے بلند
کرے گا۔

یہ حدیث متحمل الامرین ہے یعنی سند انس میں بھی ضبط کیجا سکتی ہے اور سند عمر میں بھی۔ لیکن سند عمر میں
اس کا انضباط دو وجہ سے زیادہ مناسب ہے ایک تو یہ کہ سیاق حدیث سے واضح ہے کہ اس واقعہ
کے وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ موجود نہ تھے دوسرے یہ کہ اسی حدیث کو دوسرے طریقہ سے روایت کرنے
میں ان ہی قاضی امینیل نے عن عمر بن الخطاب کہا ہے چنانچہ وہ طریقہ یہ ہے حدیث ثناء یعقوب بن حمید
حدیثی انس بن عیاض عن سلة بن وردان حدیثی مالک بن اوس بن الحدان عن عمر
بن الخطاب اس کے بعد حدیث کا وہی متن ہے جو پہلے مذکور ہوا صرف اس قدر فرق ہے کہ
اس میں حکایت بصیغہ غائب ہے اور اس میں بصیغہ متکلم اس دوسری سند کی وجہ سے حدیث
اول کی سند میں یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ وہاں سلمہ اپنا اسم انس رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں
(جس سے ان کا تابعی ہونا متصور ہے) اور یہاں ان کے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان

غلط غالباً اس لیے کہ جبرئیل کو ان کی ہیئت پر دیکھنا سوائے انبیاء کے دوسروں کے لیے فقدان بصر کا باعث ہے جس کی تصریح
دوسری جگہ آگئی ہے یا اس بنا پر کہ محل صحبت نبویؐ

مالک بن اوس کا واسطہ ہے زجرتیج تابعی ہونے کی دلیل ہے اور جس سے شبہہ ہوتا ہے کہ پہلی سند میں ایک واسطہ سا قح ہو گیا ہے (لیکن درحقیقت یہ شبہہ لاشی محض ہے ممکن ہے کہ انہوں نے دونوں سے حدیث سنی ہو۔ چنانچہ اس خیال کی تائید یوں ہوتی ہے کہ ابو بکر اہمعیلی نے مسند عمرہ میں اس حدیث کو دونوں طریقوں سے روایت کیا ہے بلکہ دوسرے طریقہ میں سلمہ کا مالک اور انس بن مالک سے حدیث سنا ایک ہی جگہ بیان کیا ہے۔ پہلے طریقہ کا سلسلہ یہ ہے حدیثی عبد الرحمن بن المومن انا ابو موسیٰ الغزالی حدیثی البوضمرۃ عن سلمۃ بن وردان قال سمعت انس بن مالک یقول خرج الخ۔ اور دوسرے طریقہ اس طرح ہے۔ حدیثی ثناء بن موسیٰ ثناء بن کاسب ثناء بن عیاض عن سلمۃ بن وردان حدیثی مالک بن اوس بن الحد ثناء عن عمرہ و حدیثی انس بن مالک۔ پھر ایک تیسری سند سے بھی یہی حدیث اسی صراحت کے ساتھ روایت کی ہے جو یہ ہے حدیثی الفضل بن دکن ثناء سلمۃ بن وردان سمعت انس بن مالک و مالک بن اوس بن الحد ثناء۔

دوسری حدیث بروایت ابن شاہین رحمہ
حدیثی العباس بن العباس بن المغیرۃ ثناء
عبید اللہ بن ربیعۃ قال سمعت عبد اللہ
بن شریک عن عاصم بن عبید اللہ بن
عاصم بن عبد اللہ عن عاصم بن ربیعۃ عن
عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ
عشرًا فلیقل عبدٌ بعد علی من الصلوۃ

اولیکثر ■

تیسری حدیث جسے ترمذی نے نصر بن شمیل کی حدیث سے اپنی جامع میں موقوفاً روایت کیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر دعا آسمان و زمین کے درمیان معلق رہتی ہے جب تک تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھو اور نہ نہیں پڑھتی۔

حدیثی نصر بن شمیل عن ابی قرۃ الاسدی
عن سعید بن المسیب عن عمرؓ قال ان الدعاء
موقوف بلی السماء والارض لا یصعد منه
شیء حتیٰ نصلی علی نبیک صلی اللہ علیہ وسلم

اسمعیلی نے بھی یہ حدیث بواسطہ نضر مسند عمر بن موقوفہ روایت کی ہے مگر وہ اس کے مقابلے میں زیادہ مفصل ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

اخبرني الحسن بن محمد بن قدامة واسحق بن ابراهيم قال اخبرنا النضر عن ابى قرة سمعت سعيد بن المسيب يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما من امرء مسلم ياتي فضلاء من الارض فليصلي به لقمة ركتين ثم يقول اللهم اصحح عبدك على عهدك ووعدك خلقتني ولحالك شيئا استغفر لك لذنبني فاني قد اذعقتني ذنوبي واحاطت بي الا ان تغفر فاعفري يا رحمن لا تغفر له في ذلك المقعد ذنبه وان كان مثل زبد البحر وقال عمر بن الخطاب ذكر لي ان الدعاء يكون بين السماء والارض لا يصعد منه شيء حتى اقبل على نبيك صلى الله عليه وسلم

سعيد بن المسيب رحمہ روایت کرتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ممکن نہیں کہ کوئی مسلمان زمین کے کسی میدان (جنگل) میں جا کر چاشت کی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد یہ دعائے گنگے اور خدائے تعالیٰ اس کے گناہ اگرچہ دریا کے جھاگوں کے مانند دہشت سے ہوں اسی نشست میں نہ بخش دے گا وہی کہتے ہیں عمر رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا کہ مجھ سے ذکر کیا گیا ہے کہ دعا زمین و آسمان کے درمیان پہنچ رہتی ہے جب تک اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھا جائے اور وہاں پر نہیں چڑھتی۔

اسمعیلی نے اس کے بعد عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ذکر کی ان اعمال تنیہی فیقول الصدقة انا فضلک (اور) ما من امرء مسلم يتصدق بزوجين من ماله الا ابتدرته حجة الجنة (مجھ سے ذکر کیا گیا ہے کہ اعمال ایسے پڑائی کرتے ہیں اور صدقہ کتنا ہے میں تم سے زیادہ افضل ہوں) اور (کوئی مسلمان اپنے مال میں سے ایک جنس کی دو چیزیں صدقہ نہیں کرتا کہ حجاب جنت اس کے لئے جانے میں ایک دوسرے پر سبقت نہ کرتے ہوں) بیان کر کے کہا ہے کہ پہلی حدیث نماز چاشت والی اور یہ حدیث (روایت) دونوں موقوفہ ہیں (نی حالات (یعنی احتمالات) دونوں میں یکساں ہیں (مصنف) میں کتابوں کے اس اشارے سے اسمعیلی کی یہ غرض ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں رفع اور وقف کا احتمال

ملے اصول حدیث میں مقرر ہے کہ اعمال و جزا و منیبات کے متعلق صحابی کا کوئی قول حکماً موقوف نہیں ہے اس لیے کہ صحابی کا کوئی ایسی بات اپنی طرف سے کہنا محال شری ہے

برابر ہے۔

دور و شریف پڑھنے کی حدیث (جو بواسطہ نصر بن شہیل بیان کی گئی ہے) کو معاذ بن الحارث نے ابو قرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے لیکن رفع کسی طرح ثابت نہیں ہے وقف ہی اس کا صحیح ہے۔
واللہ اعلم پہلی حدیث جو (بروایت قاضی اسماعیل) حضرت انس رضی اللہ عنہ کے واسطے سے روایت کی گئی ہے طبرانی نے اس کو قاضی موصوف کے دوسرے طریقہ کے موافق حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے یہ مزید تائید ہے حدیث کے مسند عمر ہونے پر (طبرانی کی سند یہ ہے ثنا محمد بن عبد الوہاب بن یحییٰ بمصر ثنا عمرو بن الربیع بن طارق ثنا یحییٰ بن ایوب حدیثی عبید اللہ بن عمر عن الجکم بن عتبہ عن ابراہیم النخعی عن الاسود بن یزید عن عمر بن الخطاب قال خرج = الخ۔
اس کے بعد وہی حدیث ہے صرف بعض الفاظ مترادف کا فرق ہے (طبرانی کہتے ہیں سوائے یحییٰ بن ایوب کے عبید اللہ بن عمر سے اور کسی نے یہ حدیث روایت نہیں کی ہے عمرو بن طارق اس کے ساتھ منقول ہیں۔

عامر بن ربیعہ (بروایت امام احمد (مسند) عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ والد کا کہنا بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطبہ پڑھنے کی حالت میں یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص مجھ پر دور و پڑھتا ہے جب تک یہ پڑھتا رہے فرشتے اس پر صلوٰۃ (یعنی اس کے لیے دعائے رحمت) کرتے رہتے ہیں (یہ جاننے کے بعد) انسان چاہے اس میں کمی کرے یا بیشی۔

کی حدیث { ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبہ عن عاصم بن عبید اللہ قال سمعت عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ یحدث عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب ویقول من صلی علی صلوٰۃ لم تزل الملیکۃ تصلی علیہ ما صلی علی فلیقل عبد من ذلک او لیکثرہ

ابن ماجہ نے یہ حدیث شعبہ تک اس سند سے بیان کی ہے عن بکیر بن خلف عن خالد بن الحارث عن شعبہ اس کے بعد وہی سند والا سلسلہ ہے۔ اور عبد الرزاق (صاحب مصنف) نے اس سند سے اس کو روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن عمر العمری عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد اللہ بن عامر عن ابیہ لیکن ان کی روایت کے یہ الفاظ ہیں من صلی علی صلوٰۃ صلی اللہ علیہ فاکثرہ او اقلہ عاصم بن عبید اللہ بن عامر بن عمر بن الخطاب (جو مسند والی سند میں مذکور ہیں) اور عبد اللہ بن العمری (عبد الرزاق کی سند کے پہلے راوی) کی حدیث میں اگرچہ فی الجملہ ضعف ہوتا ہے مگر ان

مختلف طریقوں سے حدیث کی روایت اس کی اصیلت کی دلیل ہے جو اس کو درجہ حسن سے کسی طرح کم نہیں کرتی۔

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ (بروایت امام احمد رحمہ اللہ)

کی حدیث

منصور بن سلمة الخزاعي ويونس قال حدثنا
ليث عن يزيد بن الهادي عن عمر بن أبي
عمر وعن أبي الحويرث عن محمد بن جبير بن
مطعم عن عبد الرحمن بن عوف قال
حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فا تبعته حتى دخل نخلة فوجد فاطمات السجود
حتى خفت او خشيت ان يكون الله قد
توفاه او قبضه قال فخشيت النظر فرمى راسه
فقال مالك يا عبد الرحمن قال فذكرت
ذلك له قال فقال ان جبرئيل قال لي
الا ابشرك ان الله عز وجل يقول من صلى
عليك صليت عليه ومن سلم عليك
سلمت عليه ■

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لیے جاتے تھے میں
پیچھے ہو لیا یہاں تک کہ آپ ایک نخلستان میں
داخل ہوئے پھر سجدے میں مشغول ہو کر اتنی دیر تک
سر بسجود رہے کہ مجھے یہ ڈر پیدا ہو گیا کہ شاید اللہ
تعالیٰ نے آپ کو دنیا سے اٹھالیا ہے اس پر ثانی
میں بغرض تحقیق حال میں آگے بڑھا تو آپ نے
سجدے سے سر اٹھا کر ارشاد فرمایا اے عبدالرحمن
کیا بات ہے مجھے جو خیال گزرا تھا میں نے وہ ظاہر
کر دیا تب آپ نے فرمایا کہ جبرئیل نے مجھ سے
آ کر کہا کہ میں کیا آپ کو یہ بشارت نہ سناؤں
کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص آپ پر
درو پڑھے گا میں اس پر صلوٰۃ بھیجوں گا اور جو آپ
پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا۔

دوسرے طریقہ اسی حدیث کا سند میں یہ ہے حدیث ابو سعید مولیٰ بنی ہاشم ثنا سلیمان ابن بلال
ثنا عمر بن ابی عمر و عن عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن ابن عوف عن عبد الرحمن بن
عوف لیکن اس طریقہ میں فسجدات لله شکراً کا جملہ زائد ہے یعنی اس انعام پر میں نے سجدہ
شکر ادا کیا تھا۔ حاکم نے مستدرک میں بروایت سلیمان بن بلال اس حدیث کو عمرو سے بلفظ عن
روایت کر کے صحیح الاسناد کہا ہے اور ابن ابی الدنیا اس سند و متن سے روایت کرتے ہیں۔

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پوتے اپنے باپ کے ذریعہ
سے ان سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک بہت بڑا سجدہ کیا میں نے اس کا

عن یحییٰ بن جعفر ثنا زید ابن الحباب اخبرنی
موسیٰ بن عبیدة اخبرنی قیس بن عبد الرحمن
ابن ابی صغصغة عن سعد بن ابراهيم

عن ابیہ عن جدہ عبد الرحمن ابن عوف قال سجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدة فاطا لها فقلت له فی ذلک فقال انی سجدت هذه السجدة بشکر اللہ فی عابتی فی امتی فانه من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ بہا عشی اہ

اعنت در بابت کیا تو فرمایا کہ میں نے یہ سجدہ خدائے تعالیٰ کی اس عنایت کے شکر یہ میں جو اس نے امت کے بارے میں مجھ پر نازل فرمائی ہے کیا تھا اور وہ عنایت یہ ہے کہ جو کوئی مجھ ایک بار درود پڑھے گا خدائے تعالیٰ اس کی جزا میں اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجے گا۔

موسیٰ بن عبیدہ کی حدیث میں اگرچہ کچھ ضعف ضرور ہے لیکن اس قابل ہے کہ پہلی حدیث کی شاہد ہو جائے۔ اسی حدیث کو مخلص نے اس طریقہ پر روایت کیا ہے۔

ثنا البغوی ثنا عثمان بن ابی شیبہ ثنا خالد بن محمد عن سلیمان بن بلال ثنا عمر بن ابی عمر وعن عاصم ابن عمر بن قتادة عن عبد الحمید بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال القینی خیر فبشر فی ان اللہ عز وجل یقول لك من صلی علیک صلوۃ صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت علیہ فسجدت لذلك ہ

عبد الواحد بن محمد عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کے پوتے اپنے دادا عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جبریل نے مجھ سے ملاقات کر کے اس بات کی بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ آپ سے ارشاد فرماتا ہے کہ جو شخص آپ پر درود پڑھے گا میں اس پر صلوٰۃ بھیجوں گا اور جو شخص آپ پر سلام کرے گا میں اس پر سلام کروں گا میں نے اس بشارت پر سجدہ کیا۔

ابن بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

ابن بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب چوتھائی رات گزر جاتی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر رمل و غلط و تذکیر ارشاد فرماتے تھے کہ اے لوگو خدا کو یاد کرو اے لوگو خدا کو یاد کرو کھپا دینے والی آہی ہے اور اس کے بچھے اس سے بھی زیادہ سختی ہے موت اپنا ساز و سامان لیے ہوئے آگئی۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ پر درود بہت پڑھا کرتا ہوں اس کی

حد ثنا قبیصة بن عقیبة ثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن الطفیل بن ابی عن ابی بن کعب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ذهب ربع اللیل قام فقال یا ایہا النبا اذکروا اللہ اذکروا اللہ جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فیہ جاء الموت بما فیہ قال ابی بن کعب قلت یا رسول اللہ

انی اکثر الصلوة علیک فکما جعل لک من
صلاتی قال ما شئت قلت الربع قال
ما شئت وان زدت فهو خیر قلت النصف
قال ما شئت وان زدت فهو خیر قلت
الثلثین قال ما شئت وان زدت فهو خیر
قال اجعل صلاتی کلها لک قال اذا نکلے
ہماک ویغفر لک ذنبک ہ

سے کتنا حصہ حضور کے لیے مقرر کر دوں (یعنی اپنی فلاح
کی عرض سے جو درود پڑھتا ہوں اس میں سے کس قدر
درود کا ثواب حضور کے لیے مخصوص کر دوں) آپ نے
ارشاد فرمایا جتنا تو چاہے میں نے عرض کیا جو تمہاری (یعنی
چوتھائی) کافی ہے، آپ نے فرمایا جتنا تو چاہے
اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے میں نے عرض کیا نصف
آپ نے فرمایا جتنا تو چاہے اور اگر زیادہ کرے تو
بہتر ہے میں نے عرض کیا دو ثلث آپ نے فرمایا
جتنا تو چاہے اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے اس وقت
میں نے عرض کیا کیا سب اپنا درود حضور ہی کے
لیے خاص کر دوں تب فرمایا کہ البتہ (تیرا یہ فعل،
تیری سب فکر میں دوہر کرنے کے لیے کافی ہوگا اور تیرے
سب گناہ بخش دئے جائیں گے۔

ترمذی رحمہ نے یہ حدیث بواسطہ ہناد قبضہ سے روایت کی ہے اور اس کو حسن صحیح بتایا ہے۔ اور
امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مسند میں بواسطہ وکیع سفیان سے اس کو روایت کیا ہے۔ حاکم نے بھی
مستدرک میں اسے ضبط کیا ہے۔ عبد اللہ بن محمد بن عقیل سند کے تیسرے راوی کے اچھے ہونے
میں کوئی کلام نہیں۔ حمیدی و احمد و ابن ماجہ و ترمذی جیسے بڑے ائمہ من ان سے روایت بہت
سمجھتے ہیں ترمذی ان کی حدیث کو کبھی تو صحیح کہتے ہیں اور کبھی حسن۔ ہمارے شیخ ابوالعباس بن
تیمیہ رحمہ سے اس حدیث کی شرح دریافت کی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ ابی بن کعبؓ اپنے لیے
رعانا نگاہ کرتے تھے جس کی نسبت انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ
میں جس قدر رعانا نگاہوں کیا اس میں سے جو تمہاری وقت آپ پر درود پڑھنے میں صرف کیا
کروں آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر زیادہ کرے تو یہ امر تیرے لیے بہتر ہے پھر انہوں

نے بطور دفع وغل یہ تصریح اس عرض سے ہے کہ سنائی رہنے ان کو ضعیف کہا ہے اس لیے کہ آخر عمر میں کچھ افراط
ہو گیا تھا اور ابو حاتم لین الحدیث کہتے ہیں ۱۷

نے نصف و دوثلث کی نسبت استفسار کیا جن کا ہر بار وہی جواب مرحمت ہوا یہاں تک کہ آخر میں انھوں نے اجعل لك صلاتی کھا کھا جس سے ان کا مقصود اجعل دعائی کلمہ صلوٰۃ علیک ترجمہ -
 دیکھا میں اپنی دعا مانگنے کے بدلے کل وقت آپ پر دو دو پڑھنے میں صرف کروں، تھا آپ نے اس کے جواب میں
 اذا تكلمت همك ويغفل لك ذنبك ارشاد فرمایا یعنی اگر تو نے ایسا کیا تو یہ امر تیرے سب غموں کے دور
 ہونے اور گناہوں کی مغفرت کا باعث ہوگا اس لیے کہ جو شخص آپ پر ایک بار درود پڑھتا ہے
 خدا نے تعالیٰ اس پر دوئل بار صلوٰۃ بھیجتا ہے اور آپ پر درود پڑھنا غم و افکار سے نجات اور گناہوں
 کی بخشش کا سبب ہے۔

اوس بن اوس رضی اللہ عنہما قال قال رسول الله
 کی حدیث [صلی اللہ علیہ وسلم
 من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق الله
 آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة
 فاكثروا على من الصلوة فيه فان صلاتكم
 معروضته على قالوا يا رسول الله كيف تعرض
 عليك صلاتنا وقد ارميت يعني وقد
 بليت فقال ان الله عز وجل حرم على الاكل
 ان تاكل اجساد الانبياء

اوس بن اوس رضی اللہ عنہما کہنا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے تمہارے سب لوگوں
 میں بہتر دن جمعہ ہے اسی دن اللہ تعالیٰ نے آدم
 کو پیدا کیا اور اسی دن ان کو دنیا سے اٹھایا اسی
 دن میں نفع ضرور ہوگا اور اسی دن کڑک واقع ہوگی
 تم اس دن میں بچھڑو درود زیادہ پڑھا کرو اس لئے
 کہ تمہارا درود بچھڑ پیش ہونے والا ہے صحابہ نے عرض
 کیا کہ آپ پر ہمارا درود کس طرح پیش کیا جائیگا حالانکہ
 جسد مبارک پوسیدہ ہو گیا ہوگا آپ نے ارشاد
 فرمایا (ایسا نہیں ہو سکتا) خدا نے زمین
 پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء اللہ علیہم السلام کے
 جسد کو کھائے۔

یہ حدیث جس جس سند سے جس جس نے روایت کی ہے وہ سب طریقے یہ ہیں مسند امام احمد
 حدیثنا حسین بن علی الجعفی عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر عن ابی اشعث الصنعانی عن
 اوس بن اوس ابو داؤد و عن ہارون بن عبد اللہ نسائی عن اسمعیل بن منصور ابن ماجہ
 عن ابی بکر بن شیبہ ان تینوں آخر الذکر کتابوں کے راوی ان ہی حسین بن علی سے جو سند
 کے پہلے راوی ہیں اسی سند سے روایت کرتے ہیں البتہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور
 حاکم نے مستدرک میں حدیث کا ذکر روایت کی ہے۔

بعض حفاظ حدیث نے اس روایت کو معلول قرار دیا ہے ان کی حجت یہ ہے کہ جو شخص اس سند میں غور کرے کہ حسین عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے اور وہ ابوالاشعث سے اور ابوالاشعث اس بن اوس سے روایت کرتے ہیں اس کو حدیث کی صحت میں ان ثقہ اشخاص کی وجاہت سے کوئی شک نہیں ہو سکتا لیکن خرابی یہ ہے کہ حسین بن علی کو عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے سماع ہی حاصل نہیں ہے ان کو جن سے سماع حاصل ہوا ہے وہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہیں جو قائل التنازع امام بخاری رحمہ اللہ تاریخ کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم السہلی الشامی جو کچھ اس سے روایت کرتے ہیں اور خود ان سے ولید بن مسلم نے سماع کیا ہے ان کے پاس احادیث منکرہ وغیرہ اہل وثوق کا ذخیرہ تھا کہا جاتا ہے کہ یہ وہی ہیں جن سے ابواسامہ وحسین جعفی نے حدیث روایت کرنے میں غلطی سے یزید بن جابر کہہ دیا ہے حالانکہ اصح یزید بن تمیم ہے اور یہ ضعیف الحدیث ہیں۔

خطیب فرماتے ہیں کہ کوفیوں کو سند حدیث میں (ابواسامہ وحسین جعفی دونوں کو فی ہیں) عبدالرحمن بن یزید بن تمیم کی جگہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر کہہ دینے میں وہم ہو گیا ہے۔ حافظ بن ہارون نے کہا ہے کہ ابواسامہ نے جو عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے روایت کی ہے یہ ان کا وہم ہے ان کو ان سے ملاقات حاصل نہیں ہوئی بلکہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم سے ملے ہیں جنہیں انھوں نے ابن جابر سمجھ لیا ہے اور یہ ابن تمیم ضعیف ہیں۔ اکثر حفاظ حدیث نے ان ائمہ فن کی موافقت کی ہے اور یہ وہ شہادتیں ہیں جن کی بنا پر حدیث معلول قرار دی جاتی ہے۔ لیکن اس تعلیل کا جواب چند وجوہ پر ہے اول تو یہ کہ حسین بن علی سے خود ابن جابر سے سماع کی صراحت کی ہے (حرف عن عن سے روایت نہیں ہے) جیسا کہ ابن حبان کی اس سند سے ظاہر ہے ثنا ابن خزيمة ثنا ابو کریب ثنا حسین بن علی ثنا عبد الرحمن بن یزید بن جابر اس حالت میں یہ کہنا کہ حسین نے ابن تمیم کو ابن جابر سمجھنے میں خطا کی ہے قرین عقل نہیں حسین جیسے نقاد و مہر فن پر باوجود دونوں عبدالرحمن سے سماع حاصل ہونے کے کس امر کا مشتبہ رہنا دور از عقل ہے یہاں اگر یہ کہا جائے کہ کتاب العلل میں عبدالرحمن بن ابی حاتم نے اپنے باپ سے یہ صراحت نقل کی ہے کہ میں اہل عراق میں سے کسی ایسے شخص کو نہیں پہچانتا جو ابن جابر سے روایت حدیث کرتا ہو بلکہ میری تحقیق یہ ہے کہ ابواسامہ وحسین جعفی جس شخص سے روایت کرتے ہیں وہ صرف عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہیں اس لیے کہ ابواسامہ نے عبدالرحمن سے پانچ چھ احادیث ابواسامہ رضی اللہ عنہ کی کہ ان دونوں کے درمیان

ہیں: حسین حدیث بیان کرنے میں غلطی سے اسناد کے داد کا نام بگائے تمیم کے جابر بیان کر دیا ہے۔ ان عبدالرحمن بن یزید بن تمیم کی نہیں

قاسم کا ایک واسطہ ہے روایت کی ہیں سب کی سب منکر ہیں۔ اور جن کی نسبت خیال بھی نہیں ہو سکتا کہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر سالفہ شخص ایسی حدیثیں روایت کرے اور نہ میں اہل شام میں سے کسی ایسے شخص کو جانتا ہوں جس نے ابن جابر سے ان حدیثوں میں کی کوئی حدیث بھی روایت کی ہو اس لیے کہ ابن جابر شامی ہیں وہاں بمقابلہ عراق ان کے شاگرد بہر پنج زیادہ ہونا چاہئیں، اسی طرح حسین جعفی کی وہ حدیث جو ابن جابر سے فضیلت جمعہ کے بارے میں انھوں نے روایت کی ہے منکر ہے (یعنی حدیث زیر بحث) میں نہیں جانتا کہ ان کے سوا کسی اور نے یہ حدیث روایت کی ہو عبدالرحمن بن تمیم ضعیف ہیں اور عبدالرحمن بن جابر ثقہ تم کلامہ (اس تقریر میں ابواسامہ و حسین دونوں کا تذکرہ ہے اس وجہ سے کہ یہ دونوں عبدالرحمن سے روایت کرتے ہیں لہذا اس خلط بحث میں امتیاز کے لیے ذرا زیادہ صراحت کی ضرورت ہے جو حسب ذیل ہے) کہا جاتا ہے کہ حسین جعفی و ابواسامہ کو ابن جابر سے سماع حدیث حاصل ہونے میں کلام ہے اکثر اہل حدیث ان سے ابواسامہ کے سماع کا انکار کرتے ہیں ہمارے شیخ (حافظ ابوالحجاج مزی) نے تہذیب الکمال میں تصریح کی ہے کہ ابن نمیر نے ابواسامہ کی نسبت ان کا ذکر کر کہا ہے کہ وہ جان بوجہ کہ ان کے استاد کا نام عبدالرحمن بن یزید بن جابر نہیں ہے اس نام سے روایت حدیث کرتے ہیں۔ مجھ سے یہ کہا گیا ہے کہ ان کا استاد ابن جابر کا ہم نام دوسرا شخص تھا یعقوب نے یہ سنکر کہا کہ واقعی بات یہی ہے جو تم کہتے ہو بیشک وہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہے جس سے ابواسامہ نے حدیثیں حاصل کر کے روایت کی ہیں پھر ابن نمیر نے ان ہی یعقوب سے کہا کہ تم نے کبھی اس امر پر بھی غور کیا ہے یا نہیں کہ ابواسامہ کی روایتیں ان سب صحیح روایتوں سے جو اہل شام ابن جابر سے کرتے ہیں کوئی مشابہت ہی نہیں رکھتی ہیں (اس کے بعد دوسری شہادت) عبدالرحمن بن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ میں نے محمد بن عبدالرحمن۔ حسین جعفی کے بیٹے سے دریافت کیا کہ عبدالرحمن بن یزید جابر آیا کون ہے میں نے آئے بھی تھے یا نہیں اور ان کی روایت کا کیا واقعہ ہے "تو انھوں نے کہا کہ اول عبدالرحمن بن یزید بن تمیم آئے تھے اُن کے آنے سے ایک مدت کے بعد عبدالرحمن بن یزید بن جابر وارد ہوئے مگر ابواسامہ ابن تمیم ہی سے روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی داؤد نے اس غلطی کی یہ وجہ بتائی ہے کہ ابواسامہ کو پیشتر سے ابن المبارک (جن کا نام یزید شامی مشقی ہے) سے سماع حدیث حاصل تھا یہ ابن المبارک ابن جابر سے بھی روایت کرتے ہیں اور ابن جابر کے استاد کحول سے بھی جب عبدالرحمن بن یزید بن تمیم کونے میں آئے اور انھوں نے اپنے آپ کو وہاں کے لوگوں سے

عبدالرحمن بن یزید مشقی کہکر و شناس کرایا اور حدیثیں بواسطہ کچل روایت کیں تو ابواسامہ نے اس وجہ سے کہ ابن المبارک کے استاد یہی کچل کے شاگرد تھے اور اتفاق سے دونوں کا نام اور ولایت بھی ایک ہی تھی ان کو وہی عبدالرحمن ابن یزید بن جابر ابن المبارک کا شیخ سمجھ لیا اور اپنی روایتوں میں ابن جابر کا حوالہ دینے لگے۔ ابن جابر ثقہ و مامون ہیں ان کی روایات قابل اخذ ہیں اور ابن تمیم ضعیف ہیں ابوداؤد نے ان کو متروک الحدیث کہا ہے اور فرماتے ہیں کہ ابواسامہ نے روایت حدیث میں حدیثنا عبدالرحمن بن یزید بن جابر الشامی کہکر ان کا نام غلط بیان کیا ہے (اس تحقیق کا جس قدر مواد ہے وہ صرف ابواسامہ سے تعلق رکھتا ہے جن سے اس مباحثہ حدیث کو کوئی واسطہ نہیں ہے اور جن کا ذکر بالصرحت صرف اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ بعض تصریحات میں حسین جعفی بھی انھیں کے ساتھ لیٹے میں آگئے ہیں حالانکہ ان کی حالت دوسری ہے) ان کی نسبت جو خطا کا مظنہ کیا گیا ہے اس کا دفعیہ کچھ تو ہم پہلے کرچکے ہیں باقی یہ ہے کہ ہمارے شیخ (حافظ ابوالحجاج مزی) نے تہذیب میں بضمن تذکرہ ابن جابر تحریر فرمایا ہے کہ ان سے حسین بن علی جعفی و ابواسامہ (یعنی) حماد بن اسامہ دونوں شخص روایت کرتے ہیں۔ حدیث اگر محفوظ ہے تو حسین کی روایت مستند سمجھی جائے گی (یعنی حسین سے روایت کرنے والے اگر ثقہ ہیں) لیکن ابواسامہ کی روایت میں شک باقی رہے گا۔ یہاں تک اس الزام کا جواب قلمبند کرنے کے بعد ابوحاتم کی کتاب الصنعا پر دارقطنی کی تنقید ہماری نظر سے گزری جس میں انھوں نے علم قطعی لگایا ہے کہ حسین جعفی ابن جابر سے روایت کرتے ہیں اور ابواسامہ بن تمیم سے مگر یہ ان کے دادا کے نام میں خطا کرتے ہیں۔ اس حدیث میں ایک علت اور بھی ہے وہ یہ کہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر ابوالاشعث سے اپنا سماع بیان نہیں کرتے (جس میں تدلیس کا احتمال ہے) علی بن المدینی کا سیاق سند بھی ابوالاشعث سے عدم سماع کا مقتضی ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں حدیثنا الحسن بن علی الجعفی ثنا عبدالرحمن بن یزید بن جابر سمعته یدکر عن ابی الاشعث الصنعانی عن اوس بن اوس سمعہ بن سحن نے بھی اپنی کتاب میں علی بن عبداللہ کے واسطے سے یہی سند ضبط کی ہے لیکن درحقیقت یہ علت بھی حدیث کی قاصر نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس حدیث کی شاہد حضرت ابوہریرہ و ابوالدرداء و ابوامامہ و ابوسعود و انس و حسن رضی اللہ عنہم کی حدیثیں موجود ہیں جن سے لفظاً و معناً اس حدیث کی تائید ہوتی ہے، ہم سلسلہ وار ان کو تحریر کرتے ہیں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بروایت امام مالک رحمہ۔

عن ابن الہادی عن محمد بن ابراہیم عن ابی سلمۃ
عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة
فیہ خلق آدم و فیہ اہبط و فیہ یتب علیہ
و فیہ مات و فیہ تقوم الساعة و ما من دابة
الا و هی مصیحة یوم الجمعة من حیث تطلع الشمس
شفقا من الساعة الا الجن و الانس و فیہا ساعة
لا یصاد فیہا عبد مسلم و هو یصلی یسال اللہ
شیئا الا اعطاه ایاہ

ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے سب دنوں میں بہتر دن جمعہ ہی جس میں
آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور دنیا میں آنا سے گئے ہیں
اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی اور اسی دن انہوں نے
وفات پائی۔ اسی دن قیامت واقع ہوگی۔ جن دنوں
کے سوا جس قدر چلنے پھرنے والے ہیں قیامت کے خوف سے
صبح ہوتے ہی جھنجھب مارتے ہیں اس دن میں ایک گھڑی
ایسی ہوگی کہ جو مسلمان نماز پڑھتے ہوئے اس میں خدا سے کوئی
سوال کرے خدا اسے پورا فرماتا ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے اور حدیث اوس بن اوس کی مؤید اور اس کے مفہوم پر وال ابو الدرداء رضی
کی حدیث جو لفظیات میں مروی ہے۔

انا ابو بکر بن محمد بن ابراہیم بن علی بن مقبری
انا ابو العباس محمد بن الحسن بن قتیبة العسقلانی
شاعر ملة ثنا ابن وهب اخبرني عمر بن سعيد
بن ابی ہلال عن زید ابن ایمن عن عبادۃ
بن نسی عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا علی الصلوة یوم الجمعة
فانہ یوم مشہود تشهدہ الملائکۃ فان احدا
لا یصلی علی الاعرضت علی صلواتہ حتی یفرغ
قال قلت و بعد الموت قال ان اللہ حرم
علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء فبني اللہ
حتى یرزقہ

ابو الدرداء رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا ہے جمعہ کے دن مجھ پر روزیادہ پڑھا کرو یہ اس
دن ہے کہ فرشتے اس میں حاضر ہوتے ہیں کوئی شخص ایسا نہیں
ہے جو مجھ پر دو پڑھے اور اس کا وہ پڑھنا مجھ پر نہیں کیا
جائے بیشک کہ وہ پڑھنے سے فراعنت حاصل نہ کرے۔
میں نے عرض کیا کیا آپ کی رحلت کے بعد بھی ایسا ہی ہوگا
آپ نے ارشاد فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے اجساد انبیاء
علیہم السلام کا کھانا زمین پر حرام کر دیا ہے خدا کا بنی زندہ ہے
اس کو رزق دیا جاتا ہے۔

ملہ یہ حدیث امام ترمذی نے بھی سنن میں روایت کی ہے اس کا بقیہ حصہ جو اس روایت میں مذکور نہیں ہے فائدہ ست خالی
نہیں اہم اس کا ترجمہ ذیل میں درج کرتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ بعد اللہ بن مسلم (بیتہ نوٹ بصرفہ آئینہ)

یہ حدیث طبرانی کی سند سے آئندہ بیان کی جائے گی ابن ماجہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے ابوامامہؓ کی حدیث بروایت بہقی رح

ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ہر جمعہ کو مجھ پر درود زیادہ پڑھا کر اس لیے کہ امت کا درود پڑھنا مجھ پر جمعہ کو پیش کیا جاتا ہے۔ جو شخص مجھ پر زیادہ درود پڑھنے والا ہوگا اسی کا درجہ مجھ سے زیادہ قریب ہوگا۔

حد ثنا علی بن احمد بن عبدان ابنا احمد بن عبد ثنا الحسین بن سعید ثنا ابراہیم بن الحجاج ثنا احمد بن سلمہ عن برد بن سنان عن مکمل الشامی عن ابی امامہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا علی من الصلوٰۃ فی کل یوم جمعة فان صلوٰۃ امتی تعرض علی فی کل یوم جمعة فمن کان اکثرهم علی صلوٰۃ کان اقربهم منی منزله ۵

اس حدیث میں دو علتیں ہیں ایک تو یہ کہ برد بن سنان منظم فیہ ہیں اگرچہ یحییٰ بن معین وغیرہ نے ان کی توثیق بھی کی ہے دوسرے یہ کہ کمال کی نسبت کہا جاتا ہے کہ ان کو امامہؓ سے سماع نہ تھا واللہ اعلم۔
النسائیؒ کی حدیث بروایت طبرانی رح

اس روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جمعہ کے دن مجھ پر درود زیادہ پڑھا کر اس لیے کہ ابھی جبریل میرے پاس خدا کا یہ پیام لائے تھے کہ پڑھ زمین پر کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے جو آپ پر ایک بار درود پڑھے اور میں اور میرے فرشتے اس پر دس بار صلوٰۃ پڑھیں۔

حد ثنا محمد بن علی الاحمی ثنا نصر بن علی ثنا النعمان بن عبد السلام ثنا ابو ظلال عن النسائیؒ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوٰۃ علی یوم الجمعة فانه آتانی جبریل انفا من ربہ عن وجہ فقال ما علی الا رض من مسلم یصل علیک صلوٰۃ

رہیقہ نوٹ صفحہ ۴۶ سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے اس حدیث کا ان سے تذکرہ کیا انھوں نے کہا کہ مجھے وہ ساعت جس کی طرف حدیث میں اشارہ ہو معلوم ہے میں نے کہا کہ اگر یہ بات ہو تو آپ کو اس کے بتانے میں بخل نہ کرنا چاہیے انھوں نے کہا کہ نماز عصر سے سورج کے ڈوبنے تک کسی وقت میں وہ ساعت آجاتی ہے میں نے کہا کہ اس صورت میں اس حدیث پر کیسے عمل ہو سکتا ہے اس لیے کہ نماز پڑھنے کی حالت میں دعا مانگنے کا حکم ہے اور عصر کے بعد نماز پڑھنا جائز نہیں تب انھوں نے فرمایا کہ آپ کو کیا یہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یاد نہیں کہ جو شخص میرا آئندہ بیعت کرے وہ گویا نماز ہی میں مشغول ہے (رہیقہ نوٹ صفحہ آئندہ)

واحدة الاصليت انا وملكيتي عليه عشرة
دوسری حدیث بروایت محمد بن اسماعیل وراق -

حدثنا جبارة بن مغلس ثنا ابو اسحق حازم عن
يزيد الرقاشي عن انس قال قال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوة علی يوم
الجمعة فان صلواتكم تفرض علیہ

یہ دونوں حدیثیں اگرچہ ضعیف ہیں مگر استشہاد کی صلاحیت رکھتی ہیں۔ ابن ابی السری نے اس کو
اس طریقہ سے روایت کیا ہے ثناد اود بن الجراح ثنا سعید بن بشر عن قتادة عن انس عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوة علی يوم الجمعة = وكان الصحابة رضى الله عنهم يستحبون
اکثار الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة - محمد بن یوسف العابدی اعمش سے روایت
کرتے ہیں اعمش زید بن وہب سے کہ مجھ سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا

لے زید جب جمعہ واقع ہو تم اس دن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ پر ہزار مرتبہ درود پڑھنا ترک نہ کرنا
اور یوں کہنا۔ اللھم صل علی محمد النبی الا قی۔

یا زید بن وہب لا تدع اذا كان يوم الجمعة
ان تصلي يوم الجمعة علی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الف مرة تقول = اللھم صل علی

محمد النبی الا قی ۵

حسن رضی اللہ عنہ کی حدیث بروایت اسماعیل (بن اسحق قاضی)

جبریت کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ
کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص سے روح اللہ
(جبریل) نے باتیں کی ہوں زمین اس کے جسم کو
نہیں کھائی۔

حدثنا سليمان بن حرب ثنا جوير بن حازم
قال سمعت الحسن يقول قال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم لا تأكل الارض جد
من كل روح القدس ۵

یہ جملہ احادیث اوس بن اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث کی کلاؤ جزر اُمویہ ہیں لہذا وہ دوسری
علت بھی مضر روایت نہیں۔

۱) بابہ نوٹ صفحہ ۴۶ میں نے کہا ہاں بیشک ٹھیک ہی یعنی اگر انسان نماز عصر کے بعد نماز مغرب کے انتظار میں بیٹھا ہو
دعا کرتا رہے تو اس کا جلسہ ایسا ہی متصور ہوگا جیسا کہ نماز میں مشغول ہونا ۱۱

حسن بن علی رضی اللہ عنہما { بروایت ابو یعلیٰ رحمہ اللہ (مسند)

کی حدیث { حد ثماموسی بن محمد

ابن حبان حد ثنا ابو بکر الخنفی حد ثنا عبد اللہ

ابن نافع اخبرنا العلاء بن عبد الرحمن قال

سمعت الحسن بن علی بن ابی طالب قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوا مقابر

ولا تتخذوا بیعتی عیداً صلوا علی وسلموا

فان صلواتکم وسلامکم یبلغنی این ما

کنتم

علاء بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن

رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اپنے گھروں میں

نماز نافذ کرو، پڑھو اور ان کو قبرستان نہ بناؤ یعنی

گھروں میں مردے دفن نہ کرو، اور میرے گھر کو بھی

میلہ کی جگہ نہ بناؤ۔ بلکہ مجھ پر دو سلام پڑھو اس لیے

کہ تم جہاں کہیں بھی ہو گے تمہارا درود و سلام مجھے

پہنچ جائے گا۔

اس حدیث میں یہ علت ہے کہ کچھ اختلاف سے ہی متن مسلم بن عمرو نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بواسطہ

ابن نافع جو اس حدیث کے راوی ہیں روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن نافع عن ابن ابی ذئب

عن سعد بن ابی سعید عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تجعلوا بیوتکم

قبوراً ولا تجعلوا قبوری عیداً وصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی جنت ما کنتم

پہلی روایت کے مقابلہ میں اس روایت کا صحیح ہونا قرین صواب ہے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں

حدیث حسن بن علی اس سند و متن سے روایت کی ہے۔

حد ثنا احمد بن رشد بن المصری ثنا سعید بن ابراہیم ثنا محمد بن جعفر اخبرنا حمید بن

ابی ذئب عن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قال جنت ما کنتم فصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی

حسین بن علی رضی اللہ عنہما { جسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے۔

کی حدیث { ثنا یوسف بن حکم

وہب بن محمد بن بشر الکندی ثنا عبید

بن حمید حدثنی فطر بن خلیفہ عن ابی

حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص کے

سامنے میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود پڑھنا بھول گیا تو

ملہ غالباً موسیٰ یا ابوبکر نے نافع کی دو روایتوں کو ایک متن کے تحت میں بیان کر دیا ہے ۱۷

جعفر محمد بن علی بن حسین عن ابیہ عن جدہ
حسین بن علی رضی اللہ عنہما قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذکرک
عندہ فخطی الصلوة علی خطاء طریق الجنة ■

اس حدیث میں یہ قلت ہے کہ اس کی سند بخلاف دوسری اسناد کے متصل ہے چنانچہ ابن ابی عامر
کی سند یہ ہے عن ابی بکر ہوا بن ابی شیبہ حدیثنا حفص بن غیاث عن جعفر بن محمد عن ابیہ
عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ روایت مرسل
ہے۔ دوسری سند عمر بن حفص بن غیاث کی عن ابیہ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی ہریرة
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تیسری سند اسماعیل بن اسحق (قاضی) کی عن ابراہیم بن الحجاج
ثنا وھیب عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ روایت بھی مرسل
ہے۔ چوتھی سند علی بن المدینی کی ثنا سفیان قال قال عمرو عن محمد بن علی بن حسین عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یہ روایت بھی مرسل ہے اس کے بعد علی بن المدینی کہتے ہیں کہ ایک روایت
میں سفیان نے قال عمرو کے بعد قال رجل سمعت محمد بن علی يقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کہ ان بہم راوی کا نام بشام صیرفی بنایا ہے۔ قاضی اسماعیل نے یہ دونوں سندیں معہ
اس واقعہ کے نقل کی ہیں۔ پھر ایک سند بیان کی ہے حدیثنا سلیمان بن حرب وعارم قالوا حدیثنا
حماد بن زید عن عمرو عن محمد بن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ روایت بھی
مرسل ہے مگر اس کی شاہد عبداللہ بن عباس کی حدیث ہے جو انشاء اللہ آئندہ بیان کی جائے گی
(دوسری حدیث) بروایت نسائی ۲۔ انا سلیمان بن عبید اللہ ثنا ابو عامر ثنا سلیمان
عن عمارۃ بن غزیۃ عن عبد اللہ بن علی بن حسین عن علی بن حسین عن ابیہ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال الخبل من ذکرک عندہ ولم یصل علی یہ روایت بجائے محمد بن علی کے عبداللہ
ابن علی سے ہے اسی حدیث کو نسائی نے اس طریقہ سے بھی روایت کیا ہے انا احمد بن حنبل ثنا
خالد ہوا بن المخلد القطرانی ثنا سلیمان بن بلال حدیثنا عمارۃ بن غزیۃ (پہلی سند میں عمارہ
سے بلفظ عن روایت ہے اور اس میں حدیثی کہکر) ابن جان و حاکم نے اپنی صحیح میں اور ترمذی
نے جامع میں خالد بن مخلد کے واسطہ سے یہ حدیث روایت کی ہے اور ترمذی اس کو حسن صحیح غریب
کہتے ہیں پھر اسی حدیث کو نسائی نے اپنی سند میں روایت کرتے وقت عن ابیہ کے بعد عن

علی بن ابی طالب کا ایک اور واسطہ بڑھا دیا ہے (مصنف) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں بھی ایک علت ہے جس کی طرف انسانی نے سنن کبیر میں اشارہ کیا ہے یعنی وہ کہتے ہیں کہ عبدالعزیز نے یہ حدیث بواسطہ عمارہ بن غزیہ عبداللہ بن علی بن حسین سے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مرسل روایت کرتے ہیں روایت کی ہے (یعنی عبداللہ بن علی رضی اللہ عنہما) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سماع حاصل نہیں ہے) ان کی سند یہ ہے اخبرنی زکریا بن یحییٰ ثنا قلیۃ بن سعد ثنا عبد العزیز

عن عمارۃ بن غزیۃ عن عبد اللہ بن علی بن الحسین قال قال علی ابن ابی طالب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجیل الذی ذكرت عندہ لم یصل علی فاضی اسمعیل بن اسحق نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی اسناد میں یحییٰ ابو بکر بن ابی اسحق کے درمیان اختلاف ہے یعنی ابو بکر تو عن سلیمان عن عمرو بن ابی عمر و کمر زوایت کرتے ہیں اور جحانی و یحییٰ عن سلیمان بن بلال عن عمارۃ بن غزیۃ کمر حالانکہ یہ حدیث عمارہ بن غزیہ ہی کے واسطے سے مشہور ہے جسے سلیمان بن بلال و عمرو بن امارت و عبدالعزیز الدراوردی و اسمعیل بن جعفر و عبداللہ بن جعفر علی کے والد پانچ راویوں نے اسی گزشتہ سیاق سند کے ساتھ روایت کیا ہے ابو بکر کی سند جس کا ابھی حوالہ دیا گیا ہے) یہ ہے عن اسمعیل بن ابی اسحق حدیثی عن سلیمان بن بلال عن عمرو بن ابی عمر و عن علی بن حسین عن ابیہ -

جنابہ فاطمۃ الکبریٰ کی حدیث رضیہ روایت ابو العباس ثقفی رح

حد ثنا الورد جاء ثنا قتیبة بن سعید ثنا عبد العزیز ہوا بن محمد عن عبد اللہ بن الحسن عن امہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لفاطمۃ انبتہ رضی اللہ عنہا اذا دخلت المسجد فقولی بسم اللہ والحمد للہ اللہم صل علی محمد وسلم اللہم اغفر لی وسهل لی ابواب رحمتک فاذا خرجت من المسجد فقولی کذلک الا انه قال وسهل لی ابواب

عبداللہ بن حسن رضا اپنی والدہ شریفہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو - بسم اللہ والحمد للہ اللہم صل علی محمد وسلم اللہم اغفر لی وسهل لی ابواب رحمتک کہا کرو اور جب نکلو تو بھی یہی کہو لیکن (آخر کا جملہ بجائے وسهل لی ابواب رحمتک کے) وسهل لی ابواب رحمتک - ہوتا چاہیے -

رد قلک ہ

ترمذی رح نے اس حدیث کو اس سند سے روایت کیا ہے عن علی بن حجر عن اسمعیل بن ابراہیم

عن لیث عن عبد الله بن الحسن عن امه فاطمة بنت الحسین رحمہ عن جدتها فاطمة الکبریٰ اور فرماتے ہیں کہ اسمعیل راوی حدیث نے کہا ہے کہ میں جب مکہ معظمہ میں عبد اللہ بن حسن رحمہ سے ملا تو ان سے (بظہور توثیق) اس حدیث کی نسبت دریافت کیا انھوں نے خود مجھے حدیث سنائی (اس صورت میں اسمعیل کو لیث کے واسطہ سے اور بلا واسطہ خود عبد اللہ بن حسن سے سماع حاصل ہوا) ترمذی یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے اس لیے کہ فاطمہ بنت حسین نے فاطمہ الکبریٰ رحمہ کو نہیں پایا ہے۔ ابن ماجہ نے سنن میں ابو اسطہ ابو بکر ابن علیہ و ابو معاویہ سے کہ یہ دونوں لیث کے شاگرد ہیں یہ حدیث اسی طرح روایت کی ہے۔

برابر بن عازب رحمہ { جسے احمد بن عمرو بن عاصم نے اس سند سے روایت کیا ہے۔

کی حدیث { ثنا یعقوب بن حمید ثنا خالد بن اسمعیل عن محمد بن عبید اللہ عن مولی البراء بن عازب عن البراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی کتبت له عشر حسنات ومحي عنه بها عشر سيئات ورفعه بها عشر درجات وكن له عدل عشر رقاب ہ

محمد بن عبید اللہ برابر بن عازب رحمہ کے غلام سے روایت کرتے ہیں وہ برابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کے (نامہ اعمال میں) دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور اس کی بدولت دس گناہ اس کے معاف ہوتے ہیں اور اس کے دس درجے بڑھائے جاتے ہیں اور یہ دس نیکیاں دس غلام آزاد کرنے کا برابر اس کے لیے ہوتی ہیں۔

جابر بن عبد اللہ رحمہ { بروایت سنائی (سنن کبیر)

کی حدیث { حدیثنا احمد بن

عبد اللہ ابن سوید بن منجوف ثنا ابو داؤد الطیالستی ثنا یزید بن ابراہیم التستری عن ابی الزبیر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اجتمع قوم ثم تفرقوا عن غیر ذکر اللہ عز وجل وصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا قاموا عن اثنتی جيفة ہ

جابر رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کوئی گروہ کسی جگہ جمع ہو کر وہاں سے بغیر خدائے پاک کا ذکر کیے ہوئے اور آپ پر بے درود پڑھے ہوئے نہیں اٹھتا مگر اس صورت سے کہ گویا کسی نہایت بدبودار مردار کو کھا کر ہر لوگ اٹھے ہیں۔

ابو عبد اللہ مقدسی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میرے نزدیک شرط مسلمہ کے موافق ہے۔
 دوسری حدیث بروایت احمد بن عمرو بن ابی عاصم۔

ثنا احمد بن عاصم ثنا ابو عاصم عن موسیٰ بن عبیدۃ عن ابراہیم بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ لا تجعلونی کقدح الراكب ان الراكب یملأ قدحہ فاذا فرغ وعلق معالیکہ فان کان فیہ ما شرب حاجتہ او الوضوء توضاء ولا اهل القدح فاجعلونی فی اول الدعاء او فی اوسطہ ولا تجعلونی فی آخرہ ۵

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مجھے سوار کا پیالہ نہ بناؤ جیسا کہ سوار ضرورت یا مقام کرنے کے وقت اپنا پیالہ بھرتا ہے اور جب چلنے کی تیاری کرتا ہے تو اس میں جو کچھ رہ چکا تھا، پانی ہوتا ہے یا تو پیاس ہونے کی حالت میں وہ پی لیتا ہے یا وضو کرنا ہو تو اس سے وضو کر لیتا ہے ورنہ پھینک دیتا ہے مجھے اول یا وسط دعا میں رکھو آخر میں نہ رکھو۔ (یعنی درود شریف دعا کے اول یا وسط میں پڑھنا چاہیے نہ یہ کہ دعا پوری کر کے آخر میں درود شریف پڑھا جائے۔)

طبرانی نے یہ حدیث اس سند سے روایت کی ہے حد ثنا اسحق الدیری ابنا عبد الرزاق عن الثور عن موسیٰ بن عبیدۃ عن محمد بن ابراہیم عن ابیہ عن جابر لیکن ان کے یہاں آخر جملہ یہ ہے فاجعلونی فی وسط الدعاء و فی اولہ و فی آخرہ۔

ابو الراح مولى النبى { بروایت طبرانی ۷
 کی حدیث ثنائی بن

ابو الراح رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم میں سے کسی کا کان آواز دینے لگے (ایک بیماری ہے جس میں کان سے جھنجھٹا ہٹ نکلتی ہوئی معلوم ہوتی ہے) تو اس کا

عبد الملك السجاری بمدينہ سجاستہ ثمان وسبعین و مائتین ثنا معمر بن محمد بن عبد اللہ بن ابی رافع صاحب النبى

۵ موسیٰ کے بعد اس سند میں عن ابراہیم بن محمد ہے اور طبرانی کی سند میں عن محمد بن ابراہیم غالباً یہ محمد بن ابراہیم بن طلحہ وہی راوی ہیں کہ جن کا صحیح نام ابراہیم بن محمد بن طلحہ ہے اور کینت ابو اسحق المدنی لیکن انکی حدیث دونوں ناموں سے روایت کی جاتی ہے۔ ۱۳

علاج یہ ہے کہ مجھے یاد کرو اور مجھ پر درود پڑھو۔

صلی اللہ علیہ وسلم قال حدثنی ابی محمد
عن ابیہ عبد اللہ عن ابی رافع قال قال
رسول اللہ علیہ وسلم اذا طنت اذن
احدکم فلیذکرنی ولیصل علیہ

طبرانی نے کہا ہے یہ حدیث سوائے اس سند کے اور کسی طریقہ پر ابو رافع سے روایت نہیں کی جاتی
معمر بن محمد اس اسناد میں منقوہ ہیں۔ محمد بن اسحق ابن خزمیہ نے یوں اس کی روایت کی ہے۔

محمد بن عبید اللہ اپنے باپ سے اور وہ ابو رافع
سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم میں سے کسی کا
کان آواز دینے لگے تو مجھے یاد کر کے مجھ پر درود پڑھو اور
کہو جو مجھے یاد کرنا ہے خدائے تعالیٰ اُسے بھلائی سے
یاد فرمائے۔

حدثنا ابو الخطاب زیاد بن یحییٰ المحاسنی ثنا
معمر بن محمد بن عبید اللہ بن علی بن ابی رافع
مولی رسول اللہ علیہ وسلم قال اخبرنی
ابی محمد عن ابیہ عبد اللہ عن ابی رافع
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا طنت اذن احدکم فلیذکرنی ولیصل
علیہ ولیقل ذکر اللہ من ذکر فی بخیرہ

مصنف رحمہ نے اس سند کی کوئی توضیح نہیں فرمائی ہے لیکن طبرانی کی روایت میں محمد بن عبید
بن ابی رافع ہے اور محمد بن اسحق کی سند میں محمد بن عبید اللہ بن علی بن ابو رافع۔ کتب رجال سے
صحیح نام محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع اور معمر کا منکر الحدیث ہونا پایا جاتا ہے
عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بروایت ترمذی رحمہ (جامع)

عبد اللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص کی
کوئی حاجت خدائے تعالیٰ یا انسانوں میں سے کسی کے
ساتھ متعلق ہو وہ اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز
پڑھے پھر خدائے تعالیٰ کی تعریف کرے اور آپ پر
درود پڑھ کر یہ دعائے گئے۔

(دیکھو من حدیث)

کی حدیث [ثنا علی بن
عیسیٰ بن یزید البغدادی ثنا عبد اللہ
بن بکر السہمی و ثنا عبد اللہ بن منیر
عن عبد اللہ بکر عن فائد بن عبد الرحمن
عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کانت
لہ الی اللہ حاجۃ او الی احد من بنی آدم
فلیتوضا علیہ من الوضوء ثم یرکع

ثم ليثن على الله وليصل على النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم ليقل = لا اله الا الله
 الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم
 الحمد لله رب العالمين اسئلك موجبات
 رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة
 من كل بر والسلامة من كل اثم لا
 تدع لي ذنب الا غفرته ولا هما الا فرجته
 ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم
 الراحمين هـ

ترمذی رحمہ اللہ نے کہا ہے یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند میں کلام ہے قائد بن عبد الرحمن
 ضعیف ہیں ابوالورقہ ان کی کنیت ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے ان کو متروک الحدیث کہا ہے یحییٰ
 بن معین ضعیف بتاتے ہیں ابو حاتم بن حبان نے لکھا ہے کہ یہ مشہور راویوں کی طرف منسوب
 کر کے احادیث منکرہ روایت کرتے ہیں اور خاصکر ابن ابی اوفاسے احادیث معضل روایت
 کرتے ہیں ان کی روایت سے احتجاج جائز نہیں ہے۔ عالم نے مستدرک میں یہ حدیث
 روایت کر کے کہا ہے کہ ہم نے اس حدیث کا استخراج شہادت کی غرض سے کیا ہے۔ فان
 مستقیم الحدیث ہیں۔

رویف بن ثابت رحمہ اللہ جسے طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔

کی حدیث [شاعبد الملك

بن یحییٰ بن بکیر المصری ثنا ابن لہیعة
 عن بکیر بن سواد عن زیاد بن نعیم عن
 وقاء بن شریح الحضرمی عن روفیع بن
 ثابت الانصاری قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من قال = اللهم
 صل على محمد وارض له المقعد المقرب
 عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي

رویف بن ثابت سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے یہ کہا یعنی
 یہ دو رو پڑھا اس کے لیے میری شفاعت واجب
 ہوگئی۔

(دیکھو متن حدیث)

سمعیل بن اسحق نے یہ حدیث اپنی کتاب میں اس سند سے ضبط کی ہے عن یحییٰ ثنازید بن الحباب
اخبرنی ابن لبعیثہ حدثنی بکر بن سوادۃ للعافری عن زیاد بن نعیم الحضرمی عن ابن شریح حدثنی
رویفہ کالنضاری =

ابو امامہ رحمہ (بروایت طبرانی رحمہ)

کی حدیث [حدثنا محمد بن ابراہیم
بن عوف ثنا سعید بن عمر الحضرمی ثنا
سمعیل بن عیاش عن یحییٰ بن الحارث
عن القاسم عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما من قوم جلسوا مجلساً
ثم قاموا منه لم یدکروا اللہ ولم یصلوا
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا کان ذلک
المجلس علیہم سترۃ ہ

ابو امامہ رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کوئی گروہ ایسا نہیں
ہے کہ وہ کوئی جلسہ کر کے وہاں سے بغیر خدا کا ذکر
کئے ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بے درود
پڑھے ہوئے اٹھے اور یہ مجلس اس پر وبال نہ ہو جائے۔

دوسری حدیث بروایت طبرانی (معجم کبیر)

حدثنا الحسین بن محمد بن مصعب الاثنانی
ثنا محمد بن عبید الحارثی ثنا موسیٰ بن عمیر
عن مکحول عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلی اللہ
علیہ عشر املک موکل بہا حتی تبلغنی ہ

ابی امامہ رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص مجھ پر ایک بار
درود پڑھتا ہے خدا نے تعالیٰ اس پر دس بار
صلوٰۃ بھیجتا ہے ایک فرشتہ اس کام پر مقرر ہے
کہ درود پڑھنے والے کا درود مجھ تک پہنچا دے۔

عبدالرحمن بن بشر بن اسحق نے اپنی کتاب میں یوں روایت کیا ہے

مسعودی کی حدیث [ثنا سلیمان
بن حرب ثنا حماد بن زید عن ایوب عن
محمد بن عبدالرحمن بن بشر بن مسعود
قال قیل یا رسول اللہ امرتنا ان نسلم
علیک وان نصلی علیک فقد علمنا کیف نسلم
علیک فیکف نصلی علیک قال تقولون اللہم

محمد بن عبدالرحمن بن بشر بن مسعود رحمہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا
کہ آپ نے ہم کو آپ پر اسلام کرنے اور درود
پڑھنے کا حکم صادر فرمایا ہے سلام ادا کرنے کا طریقہ تو
ہم لوگوں کو معلوم ہو چکا ہے اب اگر درود پڑھیں
تو کس طرح پڑھیں آپ نے ارشاد فرمایا یوں کہنا کرو۔

صلی علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم

(دیکھو من حدیث)

اللہم بارک علی محمد کما بارکت علی آل ابراہیم

دوسری سند اس حدیث کی ہے حد ثمامہ بن زید بن ذریع ثناب بن عون عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود

ثیمری سند ثناب بن بشر بن علی ثناب بن علی

ثنا ہشام عن محمد بن عبد الرحمن بن بشر

بن مسعود قال قلنا اوقیل للنبی صلی اللہ علیہ

وسلم امرنا ان نصلی علیک ونسلم علیک

فاما السلام فقد عرفناہ ولكن کیف نصلی

قال تقولون = اللہم صل علی محمد کما صلیت

علی آل ابراہیم فذکرہ

محمد بن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود رحمہ سے روایت ہے

کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا

یہ راوی کا شک ہے کہ حدیث میں لفظ قلنا تھا یا

قیل کہ ہم کو آپ پر درود پڑھنے اور سلام کرنے کا حکم

دیا گیا ہے سلام کا طریقہ تو ہم کو معلوم ہے لیکن درود

کیسے پڑھیں آپ نے ارشاد فرمایا یوں کہو = اس کے

بعد بانی الفاظ راوی نے پہلے حدیث کے درود کے

بیان کیے۔ (دونوں میں فرق ہے کہ پہلی حدیث میں

صل علی آل محمد ہے اور اس میں صل علی محمد)

یہ عبد الرحمن رحمہ صحابہ کرام میں شمار کیے جاتے ہیں۔ حافظ ابن مندہ نے بذیل صحابہ ان کا ذکر کر کے بجائے ابن

بشر ابن بشیر ضبط فرمایا ہے اور تحریر فرماتے ہیں کہ یہ ابن عبد البر ابن بشر ہیں (یعنی صحیح نام اس طرح ہے)

لوگ ان کو ابن بشر کہتے ہیں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث فضیلت حضرت

علی رحمہ میں بیان کی ہے جسے ان سے شعبی نے روایت کیا ہے اور دوسری حدیث ان سے درود کے

بارے میں محمد بن سیرین روایت کرتے ہیں۔

ابن بردہ بن نیار رحمہ (بروایت ثنابی رحمہ کی حدیث

ابن یحییٰ ثناب ابو کریب ثناب ابو اسامہ عن سعید

بن سعید بن عمیر عن عقبہ بن نیار عن

عقبہ ابی بردہ بن نیار قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان کا نام و نسب ہے ۱۲ عقبہ بن نیار ثنابی بن نیار ہے ثنابی ہیں اور انصار

کے حلیف جنگ بدر میں شریک تھے ۱۳

اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجے گا اور دس دسے اس کے بڑھائے گا
اور دس نیکیاں اس کے نامہ اعمال میں لکھی جائیں گی اور
دس گناہ اس کے محو ہوں گے۔

صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی من امتی صلوٰۃ
مخلصا من قلبہ صلی اللہ علیہ بها عشر صلوات
ورفعہ بها عشر درجات وکتب لہ بها عشر
صلوات وورفعہ بها درجات وکتب لہ
بہا عشر حسنات وفی عنہ عشر سننات ۵

اس حدیث میں یہ ملت ہے کہ ان ہی سنائی روح نے اس کو اس سند سے بھی روایت کیا ہے

انا الحسن بن حریث ثنا وکیع عن سعید بن سعید عن عمیر الا نصاری عن ابیہ وکان
بدریا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی ذن کرۃ یہ سند پہلی سند سے بالکل
مختلف ہے ابواسامہ و وکیع مالا نکہ ایک ہی شیخ سے روایت کرتے ہیں مگر ان کی سند کچھ ہے اور انکی کچھ۔
حافظ ابو تریش محمد بن حمزہ کہتے ہیں کہ میں نے اس اختلاف کے بارے میں ابو زرہ رازی سے دریافت
کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ ابواسامہ والی روایت قرین جواب ہے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں اپنی سند
یوں ضبط کی ہے ثنا سعید بن غنام ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ ثنا ابواسامہ عن سعید بن ابی سعید
ابی الصباح ثنا سعید بن عمیر بن عقبہ بن نیاک الا نصاری عن حمہ ابی بردہ بن نیار ذن کرۃ
اور ابن ابی عاصم نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کو عن ابی بکر بن ابی شیبہ عن ابی اسامہ
عن سعید بن ابی سعید کہ روایت کیا ہے۔ (پھر بھی پہلی سند طبرانی کی سند سے مختلف رہی
اس میں ایک واسطہ سعید بن ابی سعید کا زائد ہے)

عمار بن یاسر فرمے کہ جسے ابوالشیخ اصہبانی نے اس طریقہ پر روایت کیا ہے۔

نعیم بن منعم روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے عمران بن
حمیر نے کہا۔ کیا میں تمہیں اپنے دوست عمار بن
یاسرؓ کی حدیث سنناؤں میں نے کہا ہاں ضرور
سنناؤ انہوں نے کہا کہ عمارؓ فرمے کہ تھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا ایک فرشتہ ہے جس کو غلن کی باتیں سن لینے کی
قوت اُس نے عطا فرمائی ہے میرے انتقال کے بعد
وہ میری قبر پر کھڑا رہے گا اور جب کوئی شخص مجھ پر

کی حدیث { حد ثنا اسحاق ابن
احمد الفارسی ثنا ابو کریب ثنا قبیسہ عن نعیم
بن ضمصر قال قال لی عمران بن حمیری
الا احد ذلک عن خلیلہ عمار بن یاسر قلت بلی
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ تبارک و تعالیٰ ملکا اعطاه اسماع
الخلایق فہو قائم علی قبری اذا امت
فلیس احد یصلی علی صلوٰۃ الا قال یا محمد

صلی علیک فلاں بن فلاں قال فیصلہ الرب
تبارک وتعالیٰ علی ذلک الرجل بکل واحدہ
عشر اھ

درود پڑھے گا تو مجھے اطلاع کرے گا کہ اے محمد فلاں
بن فلاں نے آپ پر درود پڑھا ہے۔ اور فرمایا کہ
اللہ تعالیٰ پڑھنے والے پر ہر درود کے بدلے دس بار
صلوٰۃ بھیجے گا۔

طبرانی نے اسی حدیث کو معجم کبیر میں یوں روایت کیا ہے۔

حد ثنا محمد بن عثمان بن ابی شیبۃ ثنا ابو کریب
ثنا قبیصۃ بن عقبۃ عن نعیم بن ضمضم
عن ابن الحمیری قال قال عمران یا ابن
الحمیری لا احداثک عن جیبی بنی اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قلت بلی قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یا عمران اللہ ملکا
اعطاہ اسماع الخلائق کلھا وهو قائم علی
قبری اذ امت الی یوم القیامۃ فلیس حل
من امتی یصلی علی صلوٰۃ الاسماء باسم
واسمابیہ قال یا محمد صلی علیک فلاں
کن اوکن فیصلہ الرب عز وجل علی ذلک
الرجل بکل واحدہ عشر اھ

نعیم بن ضمضم روایت کرتے ہیں کہ ابن حمیری نے زوات
کی کہ عمران نے مجھ سے کہا کہ اے ابن حمیری کیا میں تم سے
اپنے حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
بیان نہ کروں میں نے کہا ہاں بیان کرو انھوں نے
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
اے عمار خدائے تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جس کو تمام
خلق کی باتیں سن لینے کی قوت اس نے عطا فرمائی ہے۔
جب میرا انتقال ہوگا تو وہ قیامت تک میری قبر پر
کھڑا رہے گا۔ میری امت میں سے کوئی شخص مجھ پر
درود نہ پڑھے گا کہ وہ فرشتہ اس کا اور اس کے باپ
کا نام لے کر مجھ سے یہ نہ کہے کہ اے محمد فلاں شخص نے اس
اس طرح دیا، اتنی بار آپ پر درود پڑھا ہے اور اللہ
تعالیٰ اس پڑھنے والے پر ہر ایک درود کے بدلے دس
بار صلوٰۃ بھیجے گا۔

طبرانی کی دوسری روایت ثنا احمد بن داؤد
الملکی ثنا عبد الرحمن بن صالح الکوفی ثنا نعیم
بن ضمضم عن خال لہ یقال لہ عمران
الحمیری قال سمعت عمار بن یاسر یقول
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ ملکا اعطاہ اللہ سمع العباد فلیس

نعیم بن ضمضم اپنے ماموں سے بن کاتام عمران الحمیری ہے
روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمار بن یاسر کو یہ کہنے ہوئے
سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا
ایک فرشتہ ہے جس کو اس نے بندوں کی باتیں
سن لینے کی قوت عطا فرمائی ہے (پس) کوئی شخص

من احد یصلی علی صلوٰۃ الا یلغینہا وانی سألت ربی
ان لا یصلی علی عبد صلوٰۃ الا صلے اللہ علیہ عشر
امثالہا

مجھ پر درود نہیں پڑھتا ہے کہ وہ مجھے اس کی اطلاع نہ
پہنچا دے۔ اور میں نے اپنے رب سے یہ دعا کی ہے
کہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھے خدا نے ننانے
اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجے۔

روایاتی زمر نے اپنی سند میں یہ حدیث بسند عن کریب قبیصۃ عن نعیم بن ضمضم روایت
کی ہے (سند حدیث حروف عن کے ساتھ ہوا حدیث ثاکر اصبحانی کی سند اور طبرانی کا دوسرا طریقہ
متحد ہونے کی وجہ سے جس کی تائید روایاتی کی روایت سے بھی ہوتی ہے ظاہر ہے کہ طبرانی کی
پہلی روایت میں راوی کا عن نعیم بن ضمضم عن ابی الحمیری کا احد ثلث عن جیبی
بنی صلعم کہنا وہم پر مبنی ہے روایت دراصل عمار بن یاسر رحمہما سے ہے)

ابو امامہ بن سہل بن کعب { جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند میں روایت کیا ہے۔
حنیف کی حدیث { اخبرنی مطرف
ابو امامہ رحمہما نے حدیث بیان کی کہ اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک
صاحب نے مجھے خبر دی ہے کہ نماز جازہ ادا
کرنے کا طریقہ مسنون یہ ہے کہ امام تکبیر کمر اس کے
بعد سورہ فاتحہ آہستگی سے دہیں پڑھے
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے
پھر بیت کے لیے غلوں سے دعا مانگے۔ (درود
پڑھنے اور دعا مانگنے میں ہر بار تکبیر کے بعد ان
میں تکبیرات اہد آیات قرآنی نہ پڑھے پھر آہستہ
سے دہیں سلام پھیرے۔

بن مازن عن معمر عن الزہری قال
اخبرنی ابو امامۃ بن سہل بن کعب
انہ اخبرہ رجل من اصحاب النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان السنۃ فی الصلوٰۃ فی الجنائز
ان یکبر الامام ثم یقرأ فاتحۃ الكتاب
بعد التکبیرۃ الاولی سراً فی نفسه ثم
یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ویمخلص الدعاء للجنائزۃ فی التکبیرات
ولا یقرأ فی شئ منہن ثم یتسلم سراً
فی نفسه

اسماعیل بن اسحاق نے یہ حدیث اس طریقہ سے روایت کی ہے۔

زہری سے روایت ہے کہ میں نے ابو امامہ رحمہما کو سعید
بن المسیب کے واسطے سے یہ حدیث بیان کرتے
ہوئے سنا ہے کہ نماز جازہ پڑھنے کا سنت طریقہ

ثنا محمد بن المثنی ثنا عبد الا علی ثنا معمر
عن الزہری قال سمعت ابامامۃ بن
سہل بن حنیف یحدث عن سعید

بن المسیب قال ان السنة فی صلوة الجنائز
ان یقرأ فاتحة الكتاب ویصلی علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخلص الدعاء
للینت حتی یفرغ ولا یقرأ الا مرة واحدة
ثم یسلم فی نفسه ۵

یہ ہے کہ احمد پڑھ کر دو و شریف پڑھے پھر میت کے
لیے اخلاص سے دعا کرے یہاں تک کہ نماز سے
فارغ ہو جائے قراۃ صرف ایک بار کرے پھر چپکے
سے دلیں سلام پھیرے (اس روایت میں بہم صحابی
کا نام ظاہر کر دیا گیا ہے)

نسائی رحمہ نے اپنی سنن میں یہ ہی حدیث روایت کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ یہ ابو امامہ
بن سہل بن حنیف بن واہب الانصاری۔ بنی عمرو بن عوف بن مالک کے قبیلے سے ہیں جب یہ
پیدا ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دادا اسعد بن زرارہ کے نام و کنیت پر
ان کا نام اور کنیت رکھی اور ان کے لیے دعائے برکت فرمائی۔ ابو عمرو وغیرہ نے ان کو صحابہ میں شمار
کیا ہے ابن عبد البر کہتے ہیں کہ سلسلہ ایک سو پچھریں میں پچانوٹھے برس کی عمر پوری کر کے انھوں نے
انتقال فرمایا۔ لیث بن سعد نے بواسطہ یونس۔ ابن شہاب سے روایت کی ہے کہ مجھے ابو امامہ بن سہل
بن حنیف نے خبر دی اور یہ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
شرف صحبت حاصل کیا ہے (اس سند کے بیان کرنے سے صرف اثبات صحبت مقصود ہے اس
لیے حدیث نہیں بیان کی گئی) لیکن اس پہلی حدیث کی سند میں اختلاف ہے یعنی مطرف والی سند
جو اوپر بیان کی گئی اُس سے تو یہ پایا جاتا ہے کہ ابو امامہ رحمہ کسی دوسرے صحابی کے واسطے سے روایت
حدیث فرماتے ہیں جیسا کہ اسمعیل بن اسحاق کی روایت میں ان صحابی کا نام بھی ظاہر کر دیا گیا ہے
اور دوسری سند سے کہ وہ بھی امام شافعی رحمہ نے ہی ضبط فرمائی ہے یہ ظاہر ہے کہ وہ خود ہی بلا
واسطہ روایت حدیث فرماتے ہیں چنانچہ اُس کے الفاظ یہ ہیں قال عبد الاعلیٰ عن معمر عن

الزہری عن ابی امامۃ من السنۃ الخ ان دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت بھی ہو حدیث
بہر حال نقصان سے پاک ہے اس لیے کہ صحابی کا نام مخفی رہنا صحبت حدیث کے لیے مضر نہیں ہے
اِس لیے کہ صحابہ کل عدول و ثقہ ہیں علماء من کا اس امر میں اختلاف ہے کہ جب صحابی کسی فعل کو
من السنۃ فرمائیں تو وہ فعل مرفوع کے حکم میں ہے یا نہیں ایک فریق کی رائے میں اُسے مرفوع
کے حکم میں سمجھنا چاہیے دوسرے اگر وہ اس قول کا مخالف ہے۔ لیکن قول فیصل اس بارے میں یہی ہے

علہ اس حساب سے تقریباً وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت ان کی عمر چھ سات سال کی تھی ۱۱

صلی اللہ علیہ وسلم المنبر فلما رقی عتبة قال آمین ثم رقی عتبة آخر
قال آمین ثم رقی عتبة ثالثة قال آمین ثم قال آتانی جبرئیل
وقال یا محمد من ادرك رمضان فلم يغفر له فابعد الله قلت
آمین ومن ادرك والدیه واحد هما قد خل النار فابعد الله
فقلت آمین فقال من ذكرت عنده فلم یصل عليك فابعد الله
قل آمین فقلت آمین -

عبداللہ بن حزم الزبیدی رضی اللہ عنہ (جسے جعفر القزلبانی نے روایت
کی حدیث کیا ہے -

ثنا عبد الله بن يوسف ثنا ابن لهيعة عن عبد الله ابن يزيد
الحضرمي عن مسلم بن يزيد الصدفي عن عبد الله بن الحارث
ابن جزء الزبیدی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
المسجد فصعد المنبر فلما صعد اول درجة قال آمین ثم
صعد الثانية فقال آمین ثم صعد الثالثة فقال آمین فلما
نزل قيل له انيك صنعت شيئا ما كنت تصنعه فقال ان
جبريل تبدي لي في اول درجة فقال يا محمد من ادرك
والديه فلم يدخلا الجنة فابعد الله ثم ابعد الله قال فقلت
آمین ثم قال في الثانية من ادرك شهر رمضان فلم يغفر له
ابعد الله ثم ابعد الله فقلت آمین فقال في الثالثة ومن
ذكرت عنده فلم یصل عليك فابعد الله فقلت آمین -

ابن عباس رضی اللہ عنہما (بروایت طبرانی رحمہ اللہ)
کی حدیث [حد ثنا محمد بن عبد اللہ الحضرمی ثنا لیث بن
هارون العکلی ثنا محمد بن فضیل عن یزید بن ابی زیاد عن محمد

ربیعہ ثبوت صحیح ۶۲ روایت ہو پہلے نسب راوی میں باپ و دادا کا نام ظاہر کیا جاتا ہے پھر عن ابیہ عن جدہ کہا جاتا ہے
یاں وہ صورت بھی نہیں ہے اور پھر عثمان روایت خود انھیں کے نام سے ہے ۱۰

عن ابن عباس ر. قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر
اذ قال آمين ثلاث مرات فسل عن ذلك فقال آتاني جبريل فقال
من ذكرت عنده فلم يصل عليك فابعد الله قل آمين فقلت
آمين قال ومن ادرك والديه او احدا مما فمات ولم يغفر له
فابعد الله قل آمين فقلت آمين ومن ادرك رمضان فلم
يغفر له فابعد الله قل آمين فقلت آمين ■

دوسری حدیث بروایت محمد بن الحسن الباقی ر

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص
میرے نام کے ساتھ کسی کتاب میں درود صلی اللہ
علیہ وسلم یا اسی قسم کا دوسرا جملہ لکھتا ہے جب تک میرا
نام اس کتاب میں قائم رہے گا اس پر صلوٰۃ جاری
رہے گی۔

حدثني سليمان بن الربيع ثنا كادح بن رجة ثنا
نهشل بن سعيد عن الفضال عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى على في كتاب لم تنزل الصلوة جارية له
مادام اسمه في ذلك الكتاب هـ

اس سند کے دو راوی کادح و نهشل غیر ثقہ اور کذب کے ساتھ متہم ہیں۔ اس بارے میں اس حدیث
اور ایک دوسری حدیث کے سوا جسے ابن ابی حاتم و دہلوی نے روایت کیا ہے اور کوئی روایت نہیں ہے۔
ابن ابی حاتم و دہلوی کا یہ طریقہ ہے۔ ثنا محمد بن ماسم ثنا بشیر بن عبید ثنا محمد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن
بن عبد اللہ عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کے بعد وہی
متن حدیث ہے جو اوپر گزر گیا۔ ایک جگہ یہی حدیث موقوفاً جعفر بن محمد کے منقولے کے طور پر بیان کی
گئی ہے جسے محمد بن حمران سے یوں روایت کرتے ہیں۔

جعفر بن محمد نے کہا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ کسی کتاب میں درود
لکھتا ہے جب تک آپ کا نام نامی کتاب میں درج
رہے گا فرشتے (صبح و شام) آتے جاتے اس پر صلوٰۃ
بجھتے رہیں گے۔

قال من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في كتاب صلت عليه الملائكة عذوة ورواحاً
مادام اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
في ذلك الكتاب هـ

قرین صواب یہی ہے کہ یہ جملہ جعفر بن محمد رضی اللہ عنہ کا منقولہ ہے حدیث مرفوعہ نہیں (بہر حال کچھ بھی ہو فائدے

سے خالی نہیں ہے) احمد بن عطار و رد باری کہتے ہیں کہ ابو صالح عبد اللہ بن صالح رحمہ فرماتے تھے کہ بعض اصحاب حدیث کو ان کے انتقال کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا کہ ان سے دریافت کیا کہ خدا نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا انہوں نے جواب دیا کہ مجھے بخشنا گیا پھر سوال کیا گیا کس بنا پر انہوں نے کہا کہ میں اپنی کتابوں میں حدیث لکھتے وقت جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ صلوٰۃ لکھا کرتا تھا وہی میری مغفرت کا باعث ہوا۔

یسری حدیث جسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے۔

عن عبدان بن احمد ثنا جبارہ بن مغلس ثنا احمد بن زید عن عمر بن دینار عن جابر بن زید عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسی الصلوٰۃ علی خطا وطريق الجنة ۵

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص کو درمیان نام لینے یا سننے کے وقت (دروہ پڑھنا یاد نہ رہا) اس نے جنت کا راستہ بھلا دیا۔

اس حدیث کو ابن ماجہ رحمہ نے بھی اپنی سنن میں جبارہ بن مغلس کے واسطے سے روایت کیا ہے یہ جبارہ اپنے (سیدھے سادے) بزرگ تھے کہ انکو کوئی شخص گھڑک کر بھی ان کو حدیث سننا دیتا تھا تو یہ بے سوچے سمجھے اس کی روایت کرنے لگتے تھے۔ لیکن چونکہ یہی مضمون احادیث ابویہ و حسین بن علی و ابن عباس و محمد بن حنیفہ سے ثابت ہے راوی کا بھولا پن صحت و اصلیت حدیث میں قانع نہیں۔ ابن عباس و حسین بن علی رضی اللہ عنہم کی حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں باقی دو حدیثیں یہ ہیں۔ محمد بن حنیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جسے ابن ابی عاصم نے کتاب الصلوٰۃ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم میں روایت کیا ہے حد ثنا ابوبکر ثنا حفص بن غیاث عن جعفر بن محمد

عن ایہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذکر حذو فنی الصلوٰۃ علی خطا وطريق الجنة ۵ ابویہ رحمہ کی حدیث جسے عبد الخالق بن احسن السقطی رحمہ نے روایت کیا ہے۔ ثنا محمد بن سلیمان بن الحارث ثنا عمر بن حفص بن غیاث حدیثی ابی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسی الصلوٰۃ علی خطا وطريق الجنة ۵

ابو ذر رضی اللہ عنہ جسے اسمعیل بن اسحق رحمہ نے کتاب الصلوٰۃ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم میں کی حدیث

روایت کیا ہے۔

ثنا الجاج بن المنهال ثنا حماد بن سلمة عن معبد بن هلال العنزی قال قال رجل من اهل دمشق عن عوف بن مالك عن ابی ذررف ان رسول الله صلى الله عليه قال ان ابخل الناس من ذكرت عنده فلم يصل على صلى الله عليه وسلم

ابو ذررف سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے سب انسانوں میں زیادہ بخل وہ انسان ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہوا اور وہ مجھ پر پڑے صلی اللہ علیہ وسلم۔

ابن ابی عاصم نے اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں اس طریقہ سے روایت کیا ہے۔

ثنا عمر بن عثمان ثنا محمد بن شعيب بن شاور عن عثمان بن العالیة عن علی بن یزید عن القاسم عن ابی امامة عن ابی ذر قال خرجت ذات یوم فایت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبرك بابخل الناس قالوا بلی یا رسول الله قال من ذكرت عنده فلم يصل علی فذلك ابخل الناس

ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک روز میں گھر سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کیا میں تم سے زیادہ کنجوس آدمی کا پتہ نہ بتاؤں وہ سب حاضرین نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ (بتائیے) آپ نے فرمایا جس شخص کے سامنے میرا ذکر ہوا اور وہ درود نہ پڑھے وہی سب سے زیادہ بخل ہے۔

اس حدیث میں خاص بات یہ ہے کہ ایک صحابی دوسرے صحابی سے روایت فرماتے ہیں علی بن ابی طالب وحسین رضی اللہ عنہما کی احادیث جو پہلے گزر چکی ہیں ان کا بھی یہی مضمون ہے۔

واثلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ جسے ابن منیع نے اپنی سند میں روایت کیا ہے۔

کی حدیث ثنا یوسف بن عطیة الصفار عن العلاء بن کثیر عن مکحول عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله

واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو لوگ کسی مجلس میں جمع ہو کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے اور مجھ پر درود پڑھنے سے پہلے مجمع برخاست کر دیں تو یہ مجلس قیامت کے دن ان کے لیے مسرت کا باعث ہوگی (درود پڑھنے والوں کے مراتب اعلیٰ دیکھ کر)

صلى الله عليه وسلم ايما قوم جلسوا في مجلس ثم تفرقوا قبل ان يذكروا الله ويصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم كان ذلك للمجلس

عليهم ترة يوم القيامة يعني حسرة ۵

ابو سعید خدری و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی احادیث میں بھی یہ مضمون وارد ہو چکا ہے۔

ابو بکر الصديق رضی اللہ عنہ { بروایت ابن شاپرہ رحمہ اللہ

کی حدیث { ثنا عبد اللہ بن

سلمان بن الأشعث حدیث ثنائی بن الحسین

الملک ثنا اسمعیل بن یحییٰ بن عبید اللہ

النہی ثنا فطر بن خلیفہ عن ابی الطفیل

عن ابی بکر الصديق رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم یقول من صلی علی کنت

شفیعه يوم القيامة ۵

ابن ابی داؤد نے یہ حدیث ”ابن علی بن الحسین سے زیادہ وضاحت کے ساتھ“ روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں۔

ثنا علی بن الحسین ثنا اسمعیل بن یحییٰ ثنا

فطر بن خلیفہ عن ابی الطفیل عن ابی بکر

الصديق رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فی حجة الوداع یقول ان اللہ

عز وجل قد وهب لکم ذنوبکم عند الاستغفار

فمن استغفر بنیة صادقة غفر له ومن قال

لا اله الا الله رجب میزانه ومن صلی علی کنت

شفیعه يوم القيامة ۵

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا { بروایت ابراہیم بن رشید بن مسلم رحمہ اللہ

کی حدیث { ثنا عمر بن حبیب

القاضی ثنا هشام بن عروفا عن ایبہ عن

عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد صلی علی

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے

سنا ہے جو شخص مجھ پر درود پڑھے گا میں قیامت

کے دن اس کا شفیع ہوں گا۔

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حج الوداع

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یوں فرماتے

ہوئے سنا ہے کہ معافی چاہنے کے وقت خدا

تعالیٰ تمہارے گناہ معاف فرما دیتا ہے پس جو

شخص سچے دل سے معافی چاہے گا اس کے گناہ

معاف کیے جائیں گے اور جو لا اله الا اللہ کا ورد کریگا

اس کا پلہ (قیامت کے دن) بھاری ہوگا اور جو مجھ پر

درود پڑھے گا میں قیامت کے دن اس کا شفیع ہوں گا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

ہے کہ کوئی خدا کا بندہ مجھ پر درود نہیں پڑھے گا کہ ایک

فرشتہ اس کو بجا کر خدا کے تعالیٰ کے حضور میں پیش

صلوة الاخر ج بها ملك حتى يحثي بها وجه
الرحمن عز وجل فيقول ربنا تبارك وتعالى
اذهبوا بها الى قبر عبدی يستغفر لصاحبها
وتقر بها عينه ه

دوسری حدیث بروایت ابو نعیم رحمہ
انا عبد اللہ بن جعفر انا اسمعيل بن عبد اللہ
ثنا عبد الرحمن بن ہانی ثنا ابو مالک هو
عبد الملك بن حسين عن علي صاحب بن عبد اللہ
عن القاسم بن محمد عن عائشة زوجة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
صلى على صلاة صلت عليه الملكة ما صلت
على فليكثر عبد او يقل -

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بروایت ابو داؤد ورح (سنن)
کی حدیث

يعني ابن سلة ثنا ابن وهب عن ابن
لهيعة وجدة و سعيد بن الیوب عن
كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن
عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن
فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من
صلى على صلى الله عليه عشر ا ثم سلوا الله على
الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغ الا لعبد

نکرے اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا گا کہ یہ (مخفہ) میرے
بندے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی قبر
پر لجاؤ تاکہ وہ پڑھنے والے کے لیے دعا و مغفرت
کے اور اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص مجھ پر دو پڑھتا
ہے فرشتے اس پر جیک وہ دو پڑھتا ہے صلوٰۃ
بجھتے رہتے ہیں (اب) خواہ کوئی اس میں بیشی کرے
یا کمی (یہ اس کی توفیق ہے)

عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد
فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم مؤذن کو اذان دیتے
ہوئے سنو تو جس طرح وہ کہتا ہے تم بھی اسی طرح کہو
(یعنی وہی کلمات اذان ادا کرو) پھر مجھ پر دو پڑھو
اس لیے کہ جو شخص مجھ پر ایک بار دو پڑھتا ہے خدا اس
پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہے پھر اللہ سے دعا مانگو کہ
مجھے وسیلہ عنایت فرمائے وسیلہ جنت کا ایک (بڑا)
درجہ ہے جو خدا کے بندوں میں سے ایک بندے کے

مے لیکن محی علی الصلوٰۃ وحی علی الفلاح کے برے لاول ولا فوة الا باللہ العلی العظیم کہنا چاہیے اس لیے کہ دوسری حدیث
میں یہ صراحت آگئی ہے ۱۷

من عباد الله وارحوان الكون انا هو من سألني
الوسيلة حلت عليه الشفاعة

لئے مخصوص ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں
ہی ہوں۔ جو شخص میرے لیے وسیلہ حاصل ہونے کی
دعا کرے گا اس کے لیے میری شفاعت حلال ہوگی
یعنی وہ شفاعت کاستحق ہوگا۔

امام مسلم نے یہ حدیث بواسطہ محمد بن سلمہ روایت کی ہے۔

دوسری حدیث جسے عبد اللہ بن احمد نے روایت کیا ہے مگر یہ حدیث موقوف ہے۔
(سند احمد)

ثنا ابی ثناء یحییٰ بن اسحق ثنا ابن لہیعۃ عن عبد اللہ
بن جبیرۃ عن عبد اللہ (رو فی نسخۃ عبد الرحمن
بن شریح الخولانی قال سمعت ابا قیس موی
عمر و بن العاص یقول سمعت عبد اللہ بن
عمر و یقول من صلی علی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم صلوۃ صلی اللہ علیہ و ملکۃ
بہا سبعین صلوۃ فلیقل من ذلک اولی کثرہ

ابو قیس عمرو بن عاص کے غلام کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ
بن عمروؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ
تعالیٰ اور اس کے فرستے ستر بار اس پر صلوٰۃ بھیجیں گے۔
خواہ اس میں کوئی کمی کرے یا بیشی (یہ اس کی توفیق ہے)

تیسری حدیث جسے حافظ ابو موسیٰ المدینی نے روایت کیا ہے مگر یہ بھی موقوف ہے۔

ثنا محمد بن ابی العوام عن ابیہ ثنا ابراہیم بن
سیمان ابو اسمعیل المودب عن سعید بن
محفوظ عن عمرو بن قیس او ابن ابی قیس
عن ابی الجوزاء عن عبد اللہ بن عمر و قال
من کانت لہ الی اللہ حاجۃ فلیعم الا رباع
والخمیس والجمعة فاذا کان یوم الجمعة
تطہر وراح الی المسجد فتصدق بصدقة
قلت او کثرت فاذا صلی الجمعة قال اللہم
انی اسألك باسمک بسم اللہ الرحمن الرحیم
الذی لا الہ الا هو الھی القیوم لا تاخذہ سعة

عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جس شخص پر کوئی
کڑی آپڑے تو اسے چاہیے کہ بدھ جمعرات جمعہ کا روزہ
رکھے اور جمعہ کے دن ہنادھو کر مسجد کو جائے اور تھوڑا
بہت جیسی توفیق ہو صدقہ دے۔ جب نماز جمعہ سے
فارغ ہو جائے تو یہ دعا مانگ کر آخر میں اپنی حاجت
بیان کرے انشاء اللہ اس کی دعا قبول ہوگی اور یہ بھی
کہا کہ اس راز سے جو توفیق کو مطلع نہ کر و اس لیے کہ
ممکن ہے کہ وہ کسی بڑی بات یا قطع رحم کے لیے دعا
کریں (ترجمہ دعا) اسے پروردگار کیسے پروردگار رکھ
تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ تو ہی جیتا جاگتا ایسا

ولا نوم الذي ملأته عظمته السموات
والارض الذي غنت له الوجوه وخشعت
له الاصوات وجلت القلوب من خشيته
ان تصلي على محمد صلى الله عليه وسلم وان
تعطيني حاجتي = وحی کذا وکذا فانه يستجاب
له انشاء الله تعالى وقال كان يقول لا تعلموا
سفهاءكم لا يدعوني ما اثم او قطيعة دحمه ه

خدا ہے کہ جسے نہ تو اونگھ سکتا ہے اور نہ چھینید نکال
ہوتی ہے۔ تیری بڑائی سے سب آسمان اور زمینیں
بھری پڑی ہیں تیری وہ ذات ہے کہ سب کے موہ
تیرے ہی آگے عاجزی سے اپنے فروتنی کا اظہار کرتے
ہیں اور سب کی آوازیں تیرے ہی سامنے گڑ گڑاتی
ہیں اور سب (کے) دل تیرے خوف سے کاٹتے ہیں۔
میں تجھے تیرے نام کا واسطہ دیکر اور بسم اللہ الرحمن الرحیم
کہہ کر سوال کرتا ہوں کہ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت
نازل کر اور میری حاجت برلا۔

ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے مجمع کبیر میں روایت کیا ہے۔

کی حدیث { ثنا محمد بن علی بن حبیب
الطرائفی الرقی ثنا محمد بن علی بن یحییٰ بن یحییٰ بن
بن عبد اللہ الرقی ثنا بقیة بن الولید عن ابراهیم
بن محمد بن زیاد قال سمعت خالد بن معدان
یحدث عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی عین یوم عشاء
وحین یسی عشر ادرکتہ شفاعتی۔

دوسری حدیث انھیں طبرانی کی روایت سے۔

ثنا یحییٰ بن اکوب العلاف ثنا شعید بن ابی ہلال
عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة
فانه یوم مشہود تشهدہ الملائکہ لیس من
عبد یصلی علی الا یبلغنہ صرۃ حیث کان قلنا
وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی ان اللہ حم
علی الارض ان تا کلی اجساد الا بنیاء ه

ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جمعہ کے دن بچہ زیادہ درود
پڑھا کر وہ اس لیے کہ یہ حاضر کی کا دن ہے جس میں فرشتے
حاضر ہوتے ہیں کوئی ایسا بندہ نہیں ہے جو بچہ درود
پڑھے اور مجھے اس کی آواز دہنی درود پڑھنا نہ پہنچ
جائے دہنی معلوم نہ ہو جائے، ہم نے عرض کیا کیا وقت
شریف کے بعد بھی ایسا ہی ہوگا۔ ارشاد فرمایا ہاں میری

وفات کے بعد بھی ایسا ہی ہو گا خدا نے زمین پر اجساد
انبیاء کا کھانا حرام فرمادیا ہے۔

سعد بن عمیر الانصاری { جسے سعید نے اپنے والد عمیر بدری رحمہ سے روایت کیا ہے
کی حدیث (یہ عمیر بن تیار رحمہ انصاری بدری صحابی ہیں) اس حدیث کو
عبد الباقی بن قانع نے یوں ضبط کیا ہے۔

عمیر رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص صدق دل سے
داعلام کے ساتھ مجھ پر دو پڑھتا ہے خدا تعالیٰ
اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہے اور اس کے دس درجے
بڑھاتا ہے اور دس نیکیاں اس کے نامہ اعمال میں
لکھتا ہے۔

حدیثنا احمد بن محمد بن عبد اللہ بن صالح
بن شیعہ بن عمیر قال حدیثی محمد بن
ہشام ثنا محمد بن ربیعہ الکلابی عن
ابی الصباح البھری حدیثی سعید بن
عمیر عن ابيه قال قال رسول الله صلی اللہ
علیہ وسلم من صلی علی صا د قامن نفسه
صلی اللہ علیہ عشر صلوات و دفعہ عشر
درجات و کتب لہ بها عشر حسنات ۵

دوسرا باب

(موقوف و مرسل حدیثوں کے بیان میں)

حدیث جسے قاضی اسماعیل نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے یہ حدیث موقوف ہے ثنا عبد الرحمن
بن واقد العطار ثنا هشیم ثنا حصین بن عبد الرحمن عن یزید الرقاشی قال ان ملکاً موكلاً
یوم الجمعة من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم يبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان
فلا نامن املك یصلی علیک ۲۵) حدیث بر فایت اسماعیل موصوف حدیثنا سلام ثنا

۱۵ دارقطنی کے استاد ہیں ان کی کتاب کا نام معجم ابن قانع ہے ۱۶
۱۷ یہ احادیث چونکہ بیشتر وہی ہیں جو وفات میں گزر چکی ہیں لہذا ان کا ترجمہ یہاں اطالیت میں سمجھ کر قلم انداز کیا جاتا
ہے البتہ اگر کوئی خاص صورت ہوگی تو اس کا ترجمہ بطور حاشیہ لکھا جائیگا۔

مبارک عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اکثرُوا علی الصلوة یوم الجمعة۔

(۳۳) حدیث بروایت ابراہیم بن ابی الجراح ثنا وہیب عن یوب قال بلغنی واللہ اعلم ان ملکاً موکل بکل من یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی یبلغہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۳۴) حدیث ثنا ابراہیم بن حمزہ ثنا عبد العزیز بن محمد عن سہیل قال جئت اسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحسن بن حسین یرتعیثنی فی بیت عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدانی فجیئته قال ادن فتعش قال قلت لا اريد۔ قال لی مالی رایتک وقفت قال وقفت اسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخلت المسجد فسلم علیہ ثم قال ان رسول اللہ قال صلوا فی بویکم ولا تجعلوا بویکم مقابر لعن اللہ الیہود اتخذوا قبور انبیائہم مساجد وصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی حیث ما کنتم۔ (۳۵) حدیث ثنا سلیمان بن حرب ثنا جریر بن حازم قال سمعت الحسن یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحسب امرء من البخل ان اذکر عندہ فلا یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۳۶) حدیث ثنا سلیمان ابن سلیمان الضبی ثنا ابو حرة عن الحسن قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفی بہ شحاً ان یدکر فی قوم فلا یصلون علی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۳۷) حدیث ثنا مادم ثنا جریر عن الحسن دفعہ اکثرُوا من الصلوة علی یوم الجمعة۔

۱۱۔ سبیل سعادت ہے کہ میں (روضہ مبارک) پر سلام عرض کرنے کے لیے حاضر ہوا۔ وہیں قریب ایک گھر میں حسن بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما طعام شب تناول فرما رہے تھے آپ نے مجھے بلایا جب میں قریب پہنچا کھانے کی لواضع فرمائی میں نے اس وقت خواہش نہ ہونے کا مذر کیا تب آپ نے میرے کھڑے ہونے کا سبب دریافت کیا۔ میں نے وجہ قیام ظاہر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرنے کے لیے حاضر ہوا تھا آپ نے فرمایا کہ تم جب مسجد میں داخل ہو اسی وقت سلام پڑھ لو (یہی آداب سلام ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے گھر میں نماز پڑھو اور ان کو مقبرے نہ بناؤ خدا یہود پر لعنت کرے جنہوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو عبادت گاہ بنالیا ہے البتہ مجھ پر درود پڑھو تم جہاں کہیں بھی ہو تمہارا درود مجھے پہنچ جائیگا ۱۲۔

۱۳۔ پانچویں اور چھٹی حدیث میں بحسب امرء من البخل اور کفی بہ شحاً کے یہ معنی ہیں کہ انسان کے بخل ہونے کے لیے یہ امر کافی ہے ۱۴۔ حسن رضی اللہ عنہ اس حدیث کو اسٹ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ۱۵۔

۸۸) حدیث ثنا اسمعیل بن ابی اویس ثنا سلیمان بن بلال عن جعفر عن ابیہ رفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من نسی الصلوٰۃ علی خطاء طریق الجنة (۹) حدیث ثنا علی بن عبد اللہ ثنا سفیان قال قال عمرو عن محمد بن علی بن حنین قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسی الصلوٰۃ علی خطاء طریق الجنة (۱۰) حدیث ثنا سلیمان بن حرب و عازم قال ثنا حماد بن زید عن عمرو عن محمد بن علی رفعہ عن نسی الصلوٰۃ علی خطاء طریق الجنة (۱۱) حدیث ثنا ابراہیم بن الحجاج ثنا وہیب عن جعفر عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ذكرت عنده فلم یصل علی فقد خطا طریق الجنة (۱۲) حدیث ثنا محمد بن ابی بکر ثنا عمر بن علی بن ابی بکر الجثنی عن صفوان بن سلیم عن عبید اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی اوسال اللہ لی الوسيلة حلت علیہ شفاعتی یوم القیامة (۱۳) حدیث ثنا سلیمان بن حرب ثنا حماد بن سلمة ثنا سعد الجریری عن یزید بن عبد اللہ انہم کانوا یستحبون ان یقولوا = اللہم صل علی محمد النبی الامی علیہ السلام (۱۴) حدیث ثنا عاصم بن علی المسعودی عن عون بن عبد اللہ الخ (یہ پوری حدیث احادیث ابن مسعود رحمہ میں پانچویں نمبر پر ضبط تحریر میں آچکی ہے بحوالہ تکرار یہاں نقل نہیں کی گئی حدیث چونکہ موقوف ہے مناسبہت باب مصنف رحمہ نے اس کو یہاں مکرر بیان کیا ہے اور پھر دوسری سند اس کے کچھ اختلاف متن کے ساتھ یہ تحریر فرماتے ہیں) (۱۵) حدیث عجیب الجبائی ثنا ہشیم ثنا ابو یوسف ثنا یونس مولیٰ ہشام قال قلت لعبد اللہ ابن عمر وادابن عمر کیف الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اللہم اجعل صلواتک وبرکاتک ورحمتک علی سید المرسلین واما المتقین وخالق البینین محمد عبدک ورسولک قائد الخیر واما الخیر ورسول الرحمة اللہم ابعثہ مقاماً محموداً یخطہ الاولون والاخرون وصل علی محمد وعلی آل محمد صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم رحمۃ ربک نے اس متن و سند پر کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے لیکن قرینہ اس کا مقتضی ہے کہ یہ حدیث وہی عبد اللہ بن مسعود رحمہ کی پانچویں حدیث ہے راوی کو وہم ہوا اور انھوں نے عبد اللہ بن عمرو یا ابن عمر تو کہا لیکن پھر بھی حلقہ نے مدونہ کی کہ عبد اللہ بن مسعود کہتے) (۱۶) حدیث اخبرنا محمود بن خداش نا جری عن معینة عن ابی معشر عن ابراہیم قال قالوا یا رسول اللہ قد علمنا السلام علیک فکیف الصلوٰۃ علیک قال قولوا

اللہ صل علی محمد عبدک ورسولک واهل بیتہ کما صلیت علی ابراہیم اناک حمید مجیدہ
 (۱۷) حدیث ثنا سلیمان بن حرب ثنا السری بن یحییٰ قال سمعت الحسن قال لما نزلت
 ان الله وملتکته یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما قالوا یا رسول اللہ
 هذا السلام قد علمنا کیف هو فکیف تاصرنا ان یصل علیک قال تقولون اللهم اجعل صلواتک
 وبرکاتک علی محمد کما جعلتها علی ابراہیم اناک حمید مجیدہ (۱۸) حدیث ثنا سلیمان
 بن حرب ثنا عمرو بن مسافر حدثنی شیخ من اہلی قال سمعت سعید بن المسیب یقول
 ما من دعوة لا یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبلہا الا كانت معلقة بین السماء
 والارض ہ ترندی رحمہ نے بواسطہ حدیث نصر بن شمیل یہ حدیث یوں روایت کی ہے عن ابی
 قرۃ الاسدی عن سعید بن المسیب عن عمرہ قال ان الدعاء موقوف بین السماء والارض
 لا یصل منہ شیء حتی یصل علی بنیک صلی اللہ علیہ وسلم ہ (یہ حدیث پوری سند سے احادیث
 عمرہ میں گزر چکی ہے) اگرچہ بعض راویوں نے اسے مرفوعاً بھی روایت کیا ہے لیکن صحیح یہی امر
 ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے (۱۹) حدیث روی عبد الکریم بن عبد الرحمن الخزاز عن
 ابی اسحق السیعی عن الحارث عن علی رحمہ اللہ قال ما من دعاء الا بینہ و بین السماء حجاب حتی
 یصل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاذا صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انخرق الحجاب
 واستجبت الدعاء واذا لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم استجب الدعاء ہ (یہ حدیث مع ترجمہ
 دوسری سند سے احادیث علی رحمہ میں گزر چکی ہے مصنف رحمہ کی تنقید کی وجہ سے دوبارہ لکھنے کی ضرورت ہوئی)
 اس حدیث کو اگرچہ سلام خزاز و عبد الکریم بن مالک جزاز نے ابواسحق سے مرفوعاً روایت کیا ہے
 لیکن صحیح یہی ہے کہ حدیث موقوف ہے (۲۰) حدیث بروایت قاصی السہیل ثنا محمد
 بن المثنی ثنا معاذ بن ہشام حدثنی ابی عن قتادۃ عن عبد اللہ بن الحارث ان ابا حکیمہ معاذاً

صلہ سری بن یحییٰ حدیث بیان کرتے ہیں کہ حسن (بصری) سے میں نے سنا ہے کہ جب آیت ان اللہ وملتکته
 یصلون نازل ہوئی تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سلام تو ہمیں معلوم ہے مگر آپ پر درود پڑھنے کے متعلق آپ ہم کو
 کیا حکم فرماتے ہیں یعنی کس طرح پڑھا کریں آپ نے ارشاد فرمایا یوں پڑھو۔

صلی اللہ بن الحارث سے روایت ہے کہ ابو حکیمہ معاذ رحمہ دعائے قنوت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پر درود پڑھا کرتے تھے ۱۱

کان یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القنوت ۵ (۲۱) حدیث ثنا معاذ بن اسد شاعبد اللہ بن المبارک انا بن لہیعة حدیثی خالد بن یزید عن سعید بن ابی ہلال عن نبیہ بن وہب ان کعباً دخل علی عائشة رف قد کبر وارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کعب ما من فجر یطلع الا نزل سبعون القامن الملائكة حتی یحفر بالقبْرِ یضربون باجنتهم فیصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی اذا امسوا عرجوا وھیط سبعون الفاً حتی یحفر بالقبْرِ یضربون باجنتهم فیصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعون الفاً باللیل وسبعون الفاً بالنهار حتی انشقت عنه الارض خرج فی سبعین القامن الملائكة یزفونه ۵ (۲۲) حدیث ثنا مسلم بن ابراہیم ثنا ہشام الداستوا ثی ثنا حاد بن ابی سلیمان عن ابراہیم عن علقمة ان ابن مسعود وابو موسیٰ وحذیفہ خرج علیہم الولید بن عقبہ قبل العید یوماً فقال لہما ان هذا العید قد دنا فکیف التکبیر قال عبد اللہ تبدأ فتکبیر تکبیرة تفتقر بہا الصلوة وتجد ربک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو وتکبر وتفعل مثل ذلك ثم تکبر وتفعل مثل ذلك ثم تقرأ ثم تکبر وتزکع ثم تقوم فتقرأ وتزکع وتجد ربک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو وتکبر وتفعل مثل ذلك ثم تکبر وتفعل مثل ذلك ثم ترکع۔ فقال حذیفہ وابو موسیٰ صدق ابو عبد الرحمن ۵
ثم تکبر وتفعل مثل ذلك

علہ نبیہ بن وہب سے روایت ہے کہ ایک دن کعب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر شروع ہو گیا۔ کعب نے کہا کہ کوئی صبح ایسی نہیں ہوتی کہ ستر ہزار فرشتے آسمان سے اُز کر قبر شریف کو نہ گھیر لیتے ہوں اور اپنے پروں سے اس کو عجاوہ کر شام تک درود پڑھنے میں مشغول نہ رہتے ہوں جب شام ہو جاتی ہے تو وہ آسمان پر چڑھ جاتے ہیں اور ان کی جگہ دوسرے ستر ہزار آکر یہی خدمت انجام دیتے ہیں اس صورت سے ستر ہزار فرشتے دن میں اور ستر ہزار رات میں آپ پر اس وقت تک درود پڑھتے رہیں گے کہ آپ پر قیامت میں زمین کھولی جائے۔ آپ ستر ہزار فرشتوں کی جلو میں میدان حشر میں نشریف لائیں گے ۱۰ ملکہ علقمہ روایت کرتے ہیں کہ عید سے ایک دن قبل ولید بن عقبہ نے ابن مسعود و ابو موسیٰ و حذیفہ رف عنہم کے جلسے میں آکر دریافت کیا کہ عید آ رہی ہے اس میں تکبیریں کس طرح کی جائیں گی۔ عبد اللہ بن مسعود نے جواب دیا کہ تکبیر فتناء (جو پہلی بار نماز میں داخل ہونے کے لیے کی جاتی ہے) سے نماز شروع کر کے خدا کی تعریف کرو اور درود پڑھو پھر داماگو پھر تکبیر کرو اور اسی طرح کرو پھر تکبیر کرو اور اسی طرح کرو اس کے بعد قنوت کرو پھر تکبیر کمر رکوع کرو پھر (جب رکوع و سجرات سے فارغ ہو جاؤ) تو کثرت ہو کر قنوت کرو اور رکوع میں جاؤ مگر یوں کہ پہلے خدا کی حمد کرو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھو (بقیہ نوٹ صفحہ آئندہ)

(۲۳) حدیث ثنا سلیمان بن حرب ثنا عبد بن سیدہ عن عبد اللہ بن ابی بکر قال کنا بالخیف ومعا عبد اللہ بن ابی عتبہ محمد اللہ واثنی علیہ وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا بدوا
ثم قام فصلى (۲۴) حدیث ثنا یعقوب بن حمید بن کاسب ثنا عبد اللہ بن عبد اللہ کلامی عن صالح بن محمد بن زاید قال سمعت القاسم بن محمد يقول كان يستحب للرجل اذا فرغ من تلبیته ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم (۲۵) حدیث ثنا یحییٰ بن عبد الحمید ثنا سیف بن عمر الیتمی عن سلیمان الغبسی عن عیسیٰ بن حنین قال قال علی ابن ابی طالب اذا امرت بالمساجد فصلی على النبي صلى الله عليه وسلم (۲۶) حدیث ثنا سلیمان بن حرب ثنا شعبه عن ابی اسحق قال سمعت سعید بن حران قال قلت لعقبة ما اقول اذا دخلت المسجد قال تقول
صلى الله وملائكته على محمد السلا عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته (۲۷) حدیث ثنا فادم بن الفضل ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا كريب عن الشعبي عن وهب بن الأجدع قال

(بقیہ نوٹ صفحہ ۸۵) دعا مانگو اور تکبیر کہو اسی طرح کرو پھر تکبیر کہو اور اسی طرح کرو پھر رکوع میں جاؤ۔
تذریعہ ابو موسیٰ نے کہا کہ ابو عبد الرحمن (عبد اللہ بن مسعود) نے یہ سچ کہا ہے۔
۲۳=۲۴۔ یہ اور اس کے بعد کی حدیث دونوں مناسک حج سے تعلق رکھتی ہیں۔ عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہو کہ ہم خیف میں تھے یہ مقام مٹی میں واقع ہے وہاں ایک مسجد ہے جو مسجد خیف کے نام سے مشہور اور ہمارے ساتھ عبد اللہ بن عتبہ بھی تھے انھوں نے خدا کی حمد و ثنا کرنے کے بعد درود پڑھا اور دعائیں مانگا کئے پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ ۲۵=۲۶۔ صالح سے روایت ہے میں نے قاسم بن محمد کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ انسان جب تلبیہ سے دلیک کتنا، قانع ہو تو اس کے لیے درود شریف پڑھنا مستحب ہے ۲۷=۲۸۔ حضرت زین العابدین رحمہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رحمہ نے فرمایا ہے جب تم مسجدوں کی طرف گزرو تو درود پڑھو ۲۹=۳۰۔ سعید بن حران کہتے ہیں کہ جب میں مسجد میں داخل ہوں تو مجھے کیا کہنا چاہیے انھوں نے جواب دیا یہ کہو (وہ درود جو متن میں لکھا ہے) ۳۱=۳۲۔ وہب ابن اجدع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رحمہ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم ریح کے لیے آؤ تو پہلے بیت اللہ کا سات بار طواف کرو اور مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز پڑھو پھر کوہ صفا پر پہنچو ایسی جگہ کھڑے ہو کر جہاں سے بیت اللہ کو دیکھتے ہو سات تکبیریں کہو۔ ہر دو تکبیر کے درمیان خدائے تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا اور درود شریف پڑھنا اور اپنے لیے دعائیں مانگنا چاہیے اور یہی امور کہہ مردہ پر ادا کرنا چاہئیں۔

سمعت عمر بن الخطاب يقول اذا قدمتم فطروا بالبيت سبعاً وصلوا عند المقام ركعتين ثم اتوا لصفا
فقموا عليه حيث ترون البيت فكبروا سبع تكبيرات بين كل تكبيرتين حمد الله وثنا عليه وصلوة
على النبي صلى الله عليه وسلم ومسألة لنفسك وعلى المروءة مثل ذلك (۲۸) **حدیث** حدثنا
عبد الرحمن بن واقد الطارثنا هشيم انا العوام بن حوشب حدثني رجل من بني اسد عن عبد الرحمن
بن عمر وقال من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم كتب الله له عشر حسنات ومحامده عشر سيئات
ورفع له عشر درجات ■ (۲۹) **حدیث** ثنا علي بن عبد الله ثنا سفیان عن يعقوب بن زيد
بن طلحة التيمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آتاني آت من ربي فقال ما من عبد يصلي
عليك صلاة الا صلى الله عليه بها عشر اقام - اليه رجل فقال يا رسول الله اجعل دعائي كله لك
قال اذا يكفيك الله هم الدنيا وهم الآخرة ه علي بن عبد الله نے جب یہ حدیث بیان کی
تو کئے کے لیک بڑے شخص نے جن کا نام منع تھا سوال کیا کہ سفیان کو یہ حدیث کس سے حاصل
ہوئی ہے انہوں نے جواب دیا مجھے معلوم نہیں (یعنی ان بڑے میاں کو صحت روایت و سند میں
شک ہوا۔ اس لیے کہ سفیان کو براہ راست یعقوب سے سماع حاصل نہیں ہے دونوں کے
درمیان فاصلہ ہے سفیان چونکہ مدنس ہیں حرف دھن کے ساتھ ان کی کوئی روایت قابل
اطمینان نہیں ہے اور قرینہ بھی اس کا مقتضی ہے کہ سفیان و یعقوب کے درمیان ایک یا دو
جہداری ہوں ان میں سے کسی نے ابی بن کعب رضی کی حدیث کا دوسری حدیث میں خلط بھٹ
کر دیا ہے واللہ اعلم) (۳۰) **حدیث** عبد الرحمن بن واقد الطارثنا هشیم ثنا حنین بن
عبد الرحمن عن یزید الرقاشی قال ان ملکا موکل یوم الجمعة من صلے علی النبی صلے اللہ
علیہ وسلم يبلغ النبی صلے اللہ علیہ وسلم یقول ان فلا نا من امتک یصلے علیک ■
(۳۱) **حدیث** بروایت علی بن المہدی ثنا سفیان حدیثی مخرج عن ابن طاووس عن ابيه
قال سمعت ابن عباس رضی یقول : اللهم تقبل شفاعته محمد الکبری وارفعه درجته العلیا
واعطه سؤلہ فی الآخرة وکالولی کما آتیت ابراهیم وموسى علیهما الصلوة والسلام
(ابن عباس رضی کو یہ دعا مانگتے ہوئے سنا ہے) (۳۲) **حدیث** بروایت اسمعیل ثنا عاصم بن
علی و حفص بن عمر و سلیمان بن حرب قالوا ثنا شعبه عن سلیمان عن ذکوان عن ابی سعید
قال ما من قوم یقعدون ثم یقومون الا یصلون علی النبی صلے اللہ علیہ وسلم الا کان علیہم
یوم القیامة حسرة وان دخلوا الجنة یرون الثواب ه شعبه سے یہ حدیث عاصم و حفص و سلیمان

تین اشخاص نے روایت کی ہے جن میں سے یہاں اس کے الفاظ بحسنہ حفص کی روایت کے موافق ہیں۔

تیسرا باب

لفظ صلوٰۃ و دیگر الفاظ صلوٰۃ کے معنی۔ لفظ آل کی تفسیر۔ اس امر کی تصریح کہ کس مناسبت و مماثلت کی بنا پر صلوٰۃ میں جملہ انبیاء علیہ السلام سے قطع نظر کر کے صرف ابراہیمؑ کی مشابہت مد نظر رکھی گئی ہے۔ اور صلوٰۃ کا اختتام بالخصیص اسمائے مبارک حمید و مجید پر کیوں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی (محمدؐ) کے کیا معنی ہیں۔ یہ باب دس فصلوں پر منقسم ہے۔

فصل اول۔ اس بیان میں کہ درود شریف لفظ اللہ سے کیوں شروع ہوتا ہے اور اس کے کیا معنی ہیں۔

یہ امر مسلمہ ہے کہ لفظ اللہ کے معنی (یا اللہ) ہیں اسی لیے اس کا استعمال صرف دعا کے موقع پر ہوتا ہے۔ اللہ غفور رحیم کہنا جایز نہیں ہے۔ آخر لفظ میں جو میم مشدود واقع ہوئی ہے بخوبیوں کا اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ سیبویہ کے نزدیک یہ میم۔ یا۔ حرف ندا کے عوض میں بڑھا دی گئی ہے اس لیے ضروریات شعری و غیرہ سے قطع نظر کر کے۔ یا اللہ۔ کہنا ان کے نزدیک درست نہیں ہے۔ اور یہ بھی درست نہیں کہ اسکو موصوف قرار دیا جائے یا اللہم الرحیم۔ کہا جائے۔ قرآن اور ان کے تابعین یہ کہتے ہیں کہ یہ میم ایک جملہ محذوفہ کے بدلے میں واقع ہوئی ہے جس کے تقدیر کلام یا اللہ اٰمنا بخیر۔ ہوگی (یعنی ہم نے خیر کا قصد کیا ہے) اس جملے میں سے نا بخیر حذف ہو کر یا اللہ ام باقی رہ گیا۔ اور چونکہ دعاؤں میں اس لفظ کا استعمال زیادہ تھا۔ اس کثرت استعمال نے زبانوں پر سہولت اجرائی عرض سے اس الف کو بھی اڑا دیا اور ہر طرح پر چھٹ چھٹا کر اللہم ہو گیا اس فریق کے نزدیک اسی بنا پر اللہ کے اول میں با حرف ا کا داخل کرنا جائز ہے۔ بصری اس قول کی تردید میں دس دلیلیں پیش کرتے ہیں (جن کو ضرورت ترجمہ سے زائد ہونے کی بنا پر مترجم حذف کرنا ہے اگر ضرورت ہو تو اصحاب ذوق اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں) ایک گروہ کا یہ قول ہے کہ یہ میم اس جملے کے بدلے میں ہے نہ اس کے عوض میں بلکہ میم تعظیم و تمجید ہے جیسا کہ شذیۃ الزرق کو زرقم یا ابن کو ابنم کہا جاتا ہے۔

تامل کے بعد ہی قول سب سے زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے جس کی وضاحت محتاج تفصیل سے رکونی شک نہیں کہ یہ تفصیل اہل نظر کے لیے دلچسپ ہے لیکن عوام کو اس سے کچھ فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا لہذا جو حضرات ضرورت سمجھیں اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں، بہر حال جب یہ محقق و مسلم ہوا کہ اواخر کلمات میں میم تعظیم و تفعیم کی غرض سے بڑھائی جاتی ہے تو جان لینا چاہیے کہ جن لوگوں نے اس کا آخر لفظ اللہ میں اضافہ کیا ہے ان کا مرکز خاطر یہ ہے کہ جو دعائیں مانگی جائے گی اس کی ابتدا اللہ کے نام کے ساتھ ایسے جامع خطاب سے ہو کہ جس میں اُس کے جملہ اسماء و صفات کا تذکرہ آجائے اور یہ مختصر لفظ مطالب کثیرہ پر حاوی ہو جائے۔ گویا دعائیں مانگنے والے نے جس وقت اللہ اِنی استلک کہا تو تقدیر کلام یہ ہوئی کہ ادعوا للہ الذی لا اله الا سماء الحسنی والصفات العلیٰ باسمائہ وصفاتہ (میں اپنے ناموں بلند صفات والے خدا سے اُس کے سب ناموں اور کُل صفتوں کا واسطہ دیکر دعا کرتا ہوں) حدیث صحیح میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد وارد ہے۔ ما اصاب عبدٌ اقطعم ولا حزن فقال اللہم اِنی عبدک وابن عبدک وَاَبْنُ عِبْدک ناصیتی بیدک ماضی فی حکمک عدل فی قضائک اسالک بكل اسم هو لک سمیت به نفسك اوانزلتہ فی کتابک او علمتہ احد من خلقک او استأثرت به فی علم الغیب عندک ان تجعل القرآن العظیم ربيع قلبی ونور صداری وجلاء حزنی وذهاب همی - الا اذهب اللہ همه وغمه وابدالہ مکانہ فرحاً قالوا یا رسول اللہ افلا تعلمہن قال بل تتبعن لمن سمعن ان يتعلمہن۔ (کسی بندے کو کوئی صدمہ ورنج نہیں پہنچتا کہ یہ دعائیں مانگنے سے خدائے تعالیٰ اس کو دور کر کے اس کے بدلے میں خوشی عطا نہ فرماتا ہو۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ کلمات ہم دوسروں کو نہ سکھائیں آپ نے ارشاد فرمایا کیوں نہیں بلکہ میں نے سنا ہے ان سب کو چاہیے کہ وہ دوسروں کو سکھائیں، اس دعا میں جو تفصیل اسمائے الہی کی فرمائی ہے اللہ کی میم کو میم تجميع و تعظیم قرار دینے میں وہ سب اس کے تحت میں آجاتے ہیں اور ایسا ہی ہونا بھی چاہیے اس لیے کہ دعا کرنے والے کے لیے وقت سوال خدائے تعالیٰ کے اسماء و صفات کا واسطہ دیکر طالب دعا ہونا مستحب ہے۔ ایسی ہی بعض اسماء و صفات الہی کی تصریح اس اسم اعظم میں بھی پائی جاتی ہے اللہم اِنی استلک بان لک الحمد لا اله الا انت الخنان للنان بدیع السموات والارض یا ذا الجلال والاکرام ۵ یہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ جب اللہ کی میم۔ میم تجميع و تفعیم ہے تو اُس دعا اور اس اسم اعظم میں بعض صفات و اسماء کا ذکر اس بنا پر کہ وہ سب اس کے تحت میں پہلے ہی آچکے تھے کیا ضرورت تھا اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی مراحت کو

تخصیص بعد تعلیم کہتے ہیں جو کلام میں بکثرت واقع ہوتی ہے اور یہ صراحت منافی نہ ہے (چونکہ اللہ تعالیٰ بنا دہا کے لیے ہے لہذا یہ ظاہر کر دینا بے موقع نہیں کہ) دعائیں قسم کی ہے ایک تو یہ کہ خدائے تعالیٰ سے اس کے اسماء و صفات کا واسطہ دیکر دعا کی جائے جس طرح کہ اللہ اسماء الحسنیٰ فادعہ بھا کی تفسیر میں اس جانب اشارہ کیا گیا ہے دوسرے یہ کہ محض اپنی احتیاج و فقر کا اظہار و اعتراف کر کے سوال کیا جائے جس طرح لوگ انا العبد الفقیر المسکین البائس الذلیل وغیرہ الفاظ دعا میں استعمال کرتے ہیں تیسرے یہ کہ صرف عرض حاجت کرے اور ان دونوں میں سے ایک ثابت کرے اس صورت میں پہلا طریقہ دوسرے سے اور دوسرا تیسرے سے زیادہ مناسب ہے لیکن اگر تینوں باتیں جمع ہو جائیں تو یہ طریقہ سب سے بہتر ہے۔ چنانچہ حضور سرور کائنات و فخر موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر دعائیں اسی قسم کی ہوتی تھیں مثلاً آپ نے صدیق رضی اللہ عنہ کو جو دعا تعلیم فرمائی تھی وہ ان تینوں اقسام پر مشتمل ہے۔ ابتدا اُس کی ظلمت نفسی کثیراً (اے اللہ میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا ہے) سے ہوتی ہے جس میں سائل اپنی حالت کا اظہار کرتا ہے اس کے بعد کہتا ہے اذہ لا یغفر الذنوب الا انت (یقیناً تیرے سوا کوئی گناہوں کا معاف کرنے والا نہیں ہے) اس میں مسئلہ کی شان کا اثبات و اقرار ہے پھر کہتا ہے فاغفر لی (میرے گناہ معاف کر) یہ عرض دعا ہے اس دعا کا خاتمہ اسماء حسنیٰ میں سے دو ناموں پر جو مناسب موقع ہیں فرمایا ہے اور جتنے مدارج و مراحل دعا کے لوازم میں ہیں وہ سب مکمل فرما دے ہیں۔

ہم نے جو اس میم کے بارے میں تیسری صنف اختیار کی ہے سلف صالحین میں سے اکثر بزرگوں کا ہی مسلک ہے۔ چنانچہ حسن بصری فرماتے ہیں اللہم جمع الیاء ابوہم جابر العطار دی نے کہا ھم المیم فی قولہ اللہم فیہا تسبیحہ و تسعون اسما من اسماء اللہ تعالیٰ (اللہم کی میم اللہ تعالیٰ کے ننانوے ناموں پر حاوی ہے) نصر بن شمیل کا قول ہے من قال اللہم فقد دعا اللہ بجميع اسمائہ (جس نے اللہم کہا گو یا اس نے اللہ کے سب نام لے کر اس کو پکارا)

فصل دوم۔ لفظ صلوة کے معنے اور اُس کی تحقیق۔ لغات کے دیکھنے سے پایا گیا ہے کہ یہ لفظ دو موقعوں پر استعمال ہوتا ہے ایک تو دعا و تبریک کے لیے دوسری عبادت کے واسطے۔ عبادت کے مواقع پر اس کا استعمال زبان زد خاص و عام ہے پہلے مواقع پر استعمال کا ثبوت یہ آیات قرآنی ہیں وصل علیہم ان صلواتک سکن (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے لیے دعا کیجیے اس لیے کہ آپ کی دعا ان کو تسکین دینے والی ہے) ولا فصل علی احد منہم مات ابداً

د منافقین میں سے جو کوئی مر جائے آپ اس کے لیے کبھی دعا نہ کیجیے، اس حدیث سے بھی اسی معنی میں استعمال صلوٰۃ مستفاد ہے۔ اذ ادعی احدکم الی الطعام فلیجب فان کان صائماً فلیصل یدرجب تم میں سے کسی کی تواضع کھانے کے لیے کی جائے تو قبول کرنا چاہیے ہاں اگر روزہ دار ہو تو تواضع کرنے والے کے لیے دعا کرے جس طرح اللہ زیادہ دے خدا برکت کرے کے الفاظ معمولاً استعمال ہوتے ہیں، بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ لغۃ صلوٰۃ کے معنی محض دعا کے ہیں البتہ دعا کی دو قسمیں ہیں ایک دعائے مسألت دوسری دعائے عبادت۔ جس طرح سائل دعا کرنے والا ہے عابد بھی (در حقیقت) ویسا ہی دُعا سے چنانچہ آیت قال ربکم ادعونی استجب لکم میں ادعونی کی تفسیر دونوں معنی کے لحاظ سے کی گئی ہے یعنی اگر میری عبادت کرو گی تو میں تم کو ثابت قدم رکھوں گا۔ اور مجھ سے سوال کرو گے تو میں تم کو دوں گا۔ یہی دونوں پہلو آیت فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان کی تفسیر میں بھی بیان کیے گئے ہیں لہذا صواب یہی امر ہے کہ لفظ دعا معنایاً مذکورہ بالا دونوں قسموں کے مشتمل ہے (جس کا تیسرا محل وقوع کے اعتبار سے ہو سکتا ہے) حقیقت دعا کے مسئلے میں بدی اختلاف بننے سے یہ طریقہ کہیں بہتر ہے اس لیے کہ اس صورت میں جو اشکالات صلوٰۃ شرعیہ پر اس کے حقیقت شرعی و مجاز شرعی ہونے کے بارے میں رونما ہوتے ہیں وہ سب رفع ہو جاتے ہیں اور لفظ صلوٰۃ اپنے حقیقی و لغوی معنی میں جو دعا یعنی دعائے عبادت و دعائے مسألت ہے باقی رہتا ہے پس یہ دونوں قسمیں اس میں حقیقتاً ثابت ہونگی نہ کہ مجازاً یا انتقال کے طور پر۔

فصل اس بیان میں ہے کہ خدائے تعالیٰ کی صلوٰۃ کا وقوع اُس کے بندوں پر کیا حقیقت رکھتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ صلوٰۃ جو خدائے تعالیٰ اپنے بندوں کے حق میں استعمال فرماتا ہے دو قسم کی ہے ایک عام دوسری خاص۔ عام یہ ہے کہ سب مسلمان بندوں پر شامل ہو جیسے آیت هو الذی یصلی علیکم وملتیکم میں کل مومنین کے شامل حال ہے یا کسی معمولی شخصوں مومن واحد یا معمولی جماعت کے لیے ہو جس طرح آل ابی اونی رضی اللہ عنہم کے حق میں آپ نے اللہ صلی علی آل ابی اونی فرما کر خدائے تعالیٰ سے استدعائے صلوٰۃ فرمائی ہے یا اس حدیث میں ایک فرد خاص پر استدعائے صلوٰۃ کا واقعہ مذکور ہے ان امراتہ قالت لہ صلی علی زوجی قال صلی اللہ علیک وعلی زوجک (ایک بی بی نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ میرے اور میرے خاوند کے حق میں صلوٰۃ فرمائیں آپ نے ارشاد فرمایا خدا تجھ اور میرے خاوند پر صلوٰۃ بھیجے) اور صلوٰۃ خاص وہ ہے جو تمام انبیاء و مرسلین اور خاص کر سب کے سردار سیدالابرار خاتم المرسلین صلوٰۃ اللہ وسلم علیہ

وعلیہم اجمعین کے لیے مستعمل ہوتی ہے (یہ تقسیم محل وقوع کی بنا پر ہے) رہے اس کے معنی اس میں
 علماء کے چند اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ جو صلوٰۃ خداے تعالیٰ کی طرف منسوب ہو وہ رحمت
 ہے اور جس کی نسبت فرشتوں کی جانب کی جائے وہ دعا ہے۔ قاضی اسماعیل نے بسند مسلسل
 ضحاک کا یہ قول نقل کیا ہے صلوٰۃ اللہ رحمۃہ وصلوٰۃ الملائکۃ الدعاء لیکن میرود و نون حائزوں
 میں صلوٰۃ کے معنی صرف رحمت کہتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اگر بجانب اللہ ہے تو بھی رحمت ہی
 اور اگر فرشتوں کی طرف سے ہو تو بھی رحمت ہے اور خداے تعالیٰ سے رحمت کی درخواست
 اکثر متاخرین میں ہی قول مشہور ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ بندوں کے
 حق میں اس کی مغفرت ہے یہ قول بھی قاضی اسماعیل نے بسند مسلسل تحت تفسیر آیہ هو الذی یصلی
 علیکم انہیں غحاک سے نقل کیا ہے قال صلوٰۃ اللہ مغفرۃ وصلوٰۃ الملائکۃ الدعاء دراصل
 یہ قول بھی پہلے ہی قول کے قبیل سے ہے اور یہ دونوں قول مجتہد وجوہ ضعیف ہیں اول یہ کہ
 اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں صلوٰۃ و رحمت کے مفہوم میں تفریق فرمادی ہے چنانچہ ارشاد ہے
 اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمتہ واولئک هم المہتدون

یہاں رحمت کا عطف صلوٰۃ پر ظاہر کرتا ہے کہ دونوں کی حقیقت جداگانہ سے اس لیے کہ عطف کا
 غیر معطوف علیہ ہونا لازمی ہے۔ اگر اس موقع پر ع والقی قولہا کذباً و منیٰ کی مثال شاذہ شہاد
 میں پیش کی جائے تو قابل اعتنا نہیں ہو سکتی اس لیے کہ فصیح الکلام کی شان کسی رکبیک و شاذ زکیب
 کے استعمال سے پاک ہے پھر یہ بھی کہ مین کذب سے اخض ہے دونوں کی حقیقت واحد نہیں
 ہے دوسرے کہ خداے تعالیٰ کی صلوٰۃ انبیاء و مرسلین و عباد صالحین کے لیے مخصوص ہے اور رحمت
 کل مخلوق کے لیے عام آیت و رحمتہ وسعت کل شیء میں جس کی جانب اشارہ فرمایا گیا ہے لہذا
 اس صورت میں بھی صلوٰۃ و رحمت کا مترادف ہونا غیر ممکن ہے ہاں یہ ممکن ہے کہ رحمت کو لوازم
 و ثمرات صلوٰۃ سے تعبیر کیا جائے۔ جس کی مثال اکثر الفاظ احادیث و قرآن کی تفسیر میں پائی
 جاتی ہے جہاں کل معانی میں سے لفظ کا حل جز و پر کیا گیا ہے مثلاً ربیب کی تفسیر شک کے ساتھ
 حالانکہ شک ربیب کا جزو ہے تفسیر کے یہ کہ عام مسلمانوں کے حق میں استعمال لفظ رحمتہ میں سب
 علمائے دین بلا نزاع متفق ہیں لیکن غیر انبیاء کی نسبت جواز استعمال صلوٰۃ میں علماء کے تین قول ہیں
 جو آئندہ بیان کیے جائیں گے بہر حال یہ امر ان دونوں الفاظ کی حقیقت جداگانہ ہونے کی دلیل
 ہے اگر دونوں ایک ہوتے تو جواز و عدم جواز استعمال میں اختلاف نہوتا چوتھے یہ کہ اگر یہ دونوں

لفظ مترادف ہوتے تو ایک کی جگہ دوسرے کا استعمال عام ہوتا اور جو فریق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ واجب سمجھتا ہے وہ اللہ عزوجل محمد و آل محمد کو کمر ادا کرنے واجب سے سبکدوش ہو جاتا حالانکہ ایسا کبھی نہیں ہوا اور کوئی شہادت اس باب میں نہیں ہے۔ پانچویں یہ کہ جو شخص ترس کھا کر کسی بھوکے پیاسے کو کھانا کھلا دے یا پانی پلا دے اس کی نسبت اللہ صلی علیہ نہیں کہا جاتا سب اس موقع پر اندھ دھند کہتے ہیں چھٹے یہ کہ بعض اوقات انسان کے دلیں اپنے دشمن کی حالت بھی رحم پیدا ہو جاتا ہے ایسی حالت میں وہ جو اچھا سلوک دشمن کے ساتھ کریگا اس پر رحم ہی کا اطلاق کیا جائے گا نہ کہ صلوٰۃ کا ساتویں یہ کہ صلوٰۃ کے لیے زبان سے ایسے الفاظ ادا کرنے کی ضرورت ہے جن میں مصلی علیہ کا ذکر تعریف کے ساتھ یا اس کی بھلائیوں کی جانب اشارہ ہو امام بخاری رحمہ نے اپنی صحیح میں ابوالعالیہ کا یہ قول روایت کیا ہے صلوٰۃ علی رسولہ تناء علیہ عند الملیکۃ (اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ اپنے رسول پر یہ معنی رکھتی ہے کہ وہ فرشتوں سے آپ کی تعریف فرماتا ہے) قاضی اسماعیل نے بھی اپنی کتاب میں یہ سند متصل ابوالعالیہ کا یہ مقولہ تحت تفسیر آیت ان اللہ وملائکتہ یصلون روایت کیا ہے (لیکن رحمت کے لیے یہ امر کہ الفاظ زبان سے ادا کیے جائیں لازم نہیں ہے) اٹھویں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی میں بلا تفریق ایک فعل کے تحت میں اپنی اور فرشتوں کی صلوٰۃ کو ایک ساتھ بیان فرمایا ہے (جو اس امر کی دلیل ہے کہ دونوں کی صلوٰۃ کی حقیقت واحد ہے) لہذا اس صلوٰۃ کو رحمت قرار دینا جائز نہیں ہے اس لیے کہ اس کی نسبت فرشتوں کی جانب خلاف واقع ہے (ایسے معنی جن کی نسبت فعل بلا تامل خدائے تعالیٰ اور فرشتوں کی جانب یکساں واقع ہو وہ مناسب موقع ثنا و تعریف ہی ہیں۔ یہاں یہ کہنا کہ لفظ صلوٰۃ ایک مشترک المعنیین مصدر ہے جس کا استعمال دونوں معنی میں ایک ساتھ جائز ہے اپنے آپ کو ہدف سہام ملام و مورد جراحات ایراد بناتا ہے جن لوگوں نے معاد و مختلف معنی کا ایک ہی فعل کے تحت میں وقوع جائز و ثابت کرنا چاہا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال سے استناد کیا ہے و حقیقت منشا کلام امام نہ سمجھنے میں انھوں نے اپنی کوتاہ نظری کا ثبوت دیا ہے مبرور و غیرہ ائمہ لعن نے اس امر کی ناجوازی پر حکم قطعی لگایا ہے بلکہ یہاں تک کہا ہے کہ کسی ایک واضح لغت سے اس کا امکان منقول نہیں اگر یہ بحث مفصل دیکھنا ہو تو ہماری کتاب التعلیق علی الاحکام کے مسئلہ القرۃ میں دیکھنا چاہیے محاصل صلوٰۃ کے وہ معنی جو تفسیر ابوالعالیہ سے ثابت ہیں یعنی

مصلیٰ علیہ کی صفت و ثنا اور اس کا اظہار شرف و فضل اس آیت میں ملحوظ کرنا اس توجیہ اشترک معینین سے کہیں زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ نویں اللہ تعالیٰ نے اس آیت شریفہ میں پہلے اپنی اور اپنے فرشتوں کی صلوٰۃ سے ہم کو مطلع فرمایا ہے پھر ہمیں حکم دیا ہے کہ تم بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھو۔ کیوں اس لیے کہ تم بہ نسبت ہمارے اور ہمارے فرشتوں کے۔ ان احسانات کی بنا پر جو تبلیغ امر رسالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم پر فرمائے ہیں اور جن کی بدولت ہم کو دین و دنیا کی بھلائیاں حاصل ہوئی ہیں۔ ایسا کرنے کے زیادہ حق دار ہو یہاں اگر صلوٰۃ کے معنی رحمۃ کے قرار دئے جائیں تو سیاق نظم بالکل بدل جاتا ہے اور وہ خوبی جو بغیر تکلف پیدا ہوا کرتی ہے قطعی حاصل نہیں ہوتی۔ بلکہ اس اوصاف اشترک معنی کے مطابق تقدیر کلام یہ ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر رحم کرتا ہے اور اس کے فرشتے استغفار کرتے ہیں تم بھی دعا کرو۔ اب ملاحظہ کیجئے کہ اس قسم کا کلام مناسب سے کس قسم کا تعلق رکھتا ہے اگر نہایت سادہ طور پر یہ حقیقت پیش نظر رکھیے کہ ہم اسی امر کی بجا آوری پر مامور ہیں جس پر خدائے تعالیٰ اپنے رسول پاک کی نسبت خود کار غیا ہے اور جو اس کے فرشتے عمل میں لاتے ہیں تو ہر پہلو پر ثنا و اظہار شرف و اقرار و فضیلت کے سوا کوئی دوسرے معانی مناسب موقع تکلفات سے خالی معلوم نہیں ہوتے اس لیے کہ خبر و امر ایک ہی حقیقت پر مشتمل نظر آتی ہیں۔ ہمارے اس سوال و دعا پر جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کرتے ہیں اطلاق صلوٰۃ درست ہونے کے دو سبب ہیں اول یہ کہ ہمارا سوال مصلیٰ علیہ کی تعریف اور اس کے ذکر خیر و شرف ذاتی و فضائل اور اپنے ارادت و محبت کے اظہار پر منضم ہے۔ گویا یہ سوال معاً طلب بھی ہے اور خبر بھی دوسرے یہ کہ چونکہ ہمارا یہ سوال استدعا ہے صلوٰۃ پر مبنی ہے اس کو صلوٰۃ ہی سے موسوم کر دیا گیا ہے۔ پس جو صلوٰۃ اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے واقع ہوا اس میں اور اس میں صرف اس قدر فرق ہے کہ وہ مصلیٰ علیہ کی ثنا اور اس کا رفع ذکر و ازدیاد قرب و منزلت ہے اور یہ ایسا کرنے کی اللہ تعالیٰ سے ہماری درخواست۔ گویا تغیر اضافت سے پہلو بدل جاتا ہے حقیقت متغیر نہیں ہوتی۔ جو حالت آیت اذ لک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللعنون میں لفظ لعنت کی ہے وہی مجسہ یہاں لفظ صلوٰۃ کی سمجھنا چاہیے۔ اس لیے کہ کسی کے حق میں خدا کی لعنت اس کا قہر و عذاب غیظ و غضب ہے اور بندوں کی لعنت اس سخت لعنت کے لیے خدائے تعالیٰ سے ایسا کرنے کا سوال۔ مستحق وہی رہا البتہ اختلاف اضافت نے ظاہری شکل میں تھوڑا سا فرق پیدا کر دیا ہے ایک اضافت کا مدلول فعل ہے اور دوسرے کا سوال فعل۔ جب یہ حقیقت بوجہ حسن منکشف ہو گئی

نواب ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر صلوٰۃ ورحمتہ ایک ہی شے ہے تو طالب رحمت کو بجائے مسترحم کی مصلیٰ کہنا درست ہونا چاہیے حالانکہ ایسا کوئی نہیں کہتا۔ بلکہ خواستگار رحمت کو ہمیشہ مسترحم کہا جاتا ہے جس طرح طالب مغفرۃ کو مستغفر اور طالب عطف کو مستعطف کہتے ہیں پھر اسی طرح جو شخص کسی کے لیے خدا سے مغفرت چاہے اُس کی نسبت کوئی بھی قد غفر لہ فہو غافر نہیں کہتا اور نہ کسی سے معافی چاہنے کی نسبت قد عفی عنہ کا استعمال ہے برخلاف اس کے صلوٰۃ ادا کرنے والے کو مصلیٰ کہنا قطعی دلیل اس امر کی ہے کہ صلوٰۃ مترادف رحمت نہیں ہے۔ (اس لیے کہ نہ تو اصلاً وضع لفظ طلب کے لیے ہے اور نہ کوئی حرف طلب اس کے ساتھ ضم ہے) اگر یہ امر درست ہوتا تو مصلیٰ کو راجح کہنے میں بھی کوئی مضائقہ نہ ہوتا۔ اور حدیث میں بجائے من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ بھا عشر اے۔ کے۔ من رحمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ بھا عشر اے کہنا درست سمجھا جاتا۔ حالانکہ ایسا کہنے کو درست سمجھنا صریح البطلان ہے۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہاں بھی اگر نسبت اضافت کو بنا سوال قرار دیں تو کیا خرابی ہے اس لیے کہ دوسرے معنی کے اثبات میں ابھی تم خود ایسا کر چکے ہو اور جب وہاں کوئی محذور نہ تھا تو یہاں کیوں پیدا ہو گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تمہارا یہ فعل بھی بچند وجوہ باطل ہے اول تو یہ کہ طلب رحمت جملہ اہل اسلام کے لیے مشروع ہے اور طلب صلوٰۃ اکثر اہل دین کے نزدیک جیسا کہ آگے چلکر ظاہر ہو گا صرف انبیاء علیہم السلام کے واسطے مخصوص ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر طالب رحمت کو مصلیٰ کہنا درست ہے تو اسی اسلوب پر طالب مغفرۃ کو غافر اور طالب عفو کو عفافی کہنے میں بھی کوئی مضائقہ نہ ہونا چاہیے۔ یہاں تمہارے لیے اس جواب کے سوا چارہ نہیں کہ جب تم خود ہی طالب صلوٰۃ کو مصلیٰ مان چکے ہو تو اسلوب کلام واحد ہونے کی حالت میں ہم پر یہ ایراد و اعتراض کیسا۔ اس کا دفع و دخل ہم یوں کئے دیتے ہیں کہ طالب صلوٰۃ کو ہمارا مصلیٰ کہنا اس معنی پر مبنی ہے کہ طلب صلوٰۃ میں خود حقیقت صلوٰۃ موجود و محقق ہے۔ اس لیے کہ صلوٰۃ کی حقیقت ثنا و ارادہ اکرام و تقرب و اعلیٰ منزلت ہے اگر مصلیٰ کے قلب میں مصلیٰ کی نسبت یہ امور خود مرتکز و متکون نہ ہوں تو اس کو ایسے سوال ہی کی کیا حاجت ہے پس وہ جو کچھ خدا سے سوال کرتا ہے محض اس بنا پر کہ خدا اس کا دل ان حقایق سے لبریز ہے اور قایت سوال یہی ہے کہ جس امر کو وہ شان مصلیٰ علیہ کے لیے ضروری و موزوں سمجھتا ہے خدا سے اس کے لیے وہ انہیں مراتب کا طالب ہے۔ تیسرے یہ کہ صلوٰۃ درحقیقت کلام طلبی و ارادی و خبری کی ایک قسم ہے جس کا وجود مصلیٰ کی ذات میں بخلاف رحمت و

و مغفرت کے ثابت ہے اس لیے کہ یہ دونوں ایسے فعل ہیں جن کا حصول طالب کی مقدرت سے باہر مطلوب منہ کے اختیار میں ہے و تنویں یہ کہ یہ شریعت کا قاعدہ مقررہ ہے کہ جزا و عمل جنس عمل سے واقع ہو جس کی بہت سی مثالیں ہیں مثلاً - من یس علی معسر یس اللہ علیہ حسابہ ■ جو شخص کسی تنگ حال پر آسانی کرے گا خدا (قیامت میں) اس پر اس کا حساب آسان فرمادے گا من سئل مسلماً سترة اللہ فی الدنیا و الآخرة جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا خدا دنیا و آخرت میں اس کا پردہ رکھے گا۔

من نفس عن مومن کربة من کوب الدنیا نفس اللہ عنہ کربة من کوب یوم القیامة جو شخص نے تکلیف دہا میں سے کوئی تکلیف کسی مومن کی دور کی خدا اس سے قیامت کی تکلیفوں میں سے ایک تکلیف دور کرے گا۔

واللہ فی عون العبد فی عون اخیه خدا اپنے بندے کا مددگار ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کا مددگار رہے گا۔ من سئل طریقاً یلتزم فیہ علماً سہلاً اللہ لہطر لقا الی الجنة جو شخص تلاش علم میں کہیں آئے جائے گا خدا اس پر جنت کا راستہ آسان فرمادے گا۔ من سئل عن علم یدعیہ فکلمہ الجمہ اللہ یوم القیامة یلجم من نادہ اگر کسی جاننے والے سے کوئی مسئلہ یا علم دین دریافت کیا جائے اور وہ اس کو چھپائے تو خدا قیامت کے دن آگ کی لگام اس کے منہ پر چڑھائے گا۔ اس اسلوب کو پیش نظر رکھ کر احادیث صحیحہ من صلی علیہ مرۃ

صلی اللہ علیہ عشر اہ وان اللہ سبحانہ قال لہ من صلی علیک من امتک مرۃ صلیت علیہ بجا عشر اہ (روایات مسلم) کا مفصلہ سیاق یہی ہے کہ یہاں بھی جزا و عمل جنس عمل ہو اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ صلوٰۃ کے معنی ثنا اور ارادہ اعلائے ذکر و ازدیاد اکرام و تقرب و تشریف کے تسلیم کیے جائیں۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ صلوٰۃ مغفرت و رحمت ہے تو ان احادیث میں یہ قاعدہ مستقرہ بالکل ٹوٹا جاتا ہے اور جزا جنس عمل سے ہو اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ صلوٰۃ کے معنی ثنا اور ارادہ اعلائے ذکر و ازدیاد اکرام و تقرب و تشریف کے تسلیم کیے جائیں۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ صلوٰۃ مغفرت و رحمت ہے تو ان احادیث میں یہ قاعدہ مستقرہ بالکل ٹوٹا جاتا ہے اور جزا جنس عمل سے غیر ہوی جاتی ہے۔ اس لیے کہ مصلی کی صلوٰۃ مصلی علیہ پر رحمت و مغفرت نہیں ہے۔

گیا رہویں یہ کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ بجائے صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی شخص رحمہ اللہ کے تو جہور امت فوراً اس کو مبتدع اور آپ کی توہین کرنے والا گستاخ قرار دیکر اس کی بد اعمالی و ناہنجاری کا فتویٰ صادر کر دیں گے۔ اگر صلوٰۃ کے معنی درحقیقت رحمت کے

ملہ و جزاء سیئۃ سیئۃ بمنزلہا اس کے دعوے کی سب سے بڑی دلیل ہے ۱۷

ہوتے تو ایسا کرنا ناممکن تھا۔ بارہویوں یہ کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ لا تجلوادعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح نہ پکارو جیسے آپس میں تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو) یعنی آپ سے خطاب کے وقت (خواہ بلانا ہو یا گفتگو کرنا) تفاوت درجات ملحوظ رکھنا چاہیے اور اس موقع پر ایسے الفاظ استعمال کرو جو مناسب شان رسالت ہیں۔ چنانچہ یا محمد کہہ کر آپ کو آواز دینا یا مخاطب کرنا کفار و مشرکین کا وتیرہ تھا صحابہ کرام اس موقع پر یا رسول اللہ یا اس کی مثل دوسرے تعظیمی الفاظ استعمال فرماتے تھے نام کے ساتھ خطاب سوراوی پر محمول کیا جاتا تھا۔ بہر حال یہ ایک ایسا حکم ہے کہ جس کی رعایت حتیٰ الوسع آپ کے بارے میں ہر جگہ اور ہر امر میں مرغی رکھنا اہل دین کا فرض ہے اور چونکہ رحمت کی حقیقت عام ہے جس کا استعمال ہر مسلم و غیر مسلم بلکہ ہر ایمان تک کے لیے ہوتا ہے جس طرح کہ دعائے استغاثہ میں ارشاد فرمایا ہے اللھم ارحم عبادک وبلادک وبعثک ہ تو ضرور یہی کہ آپ کے لیے جو دعا کی جائے اس میں ایسی حقیقت مد نظر رکھی جائے جس کا مفہوم رحمت کے مفہوم سے بالاتر ہے اور وہ اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک کہ صلوٰۃ کے معنی وہی تسلیم نہ کیے جائیں جو پہلے بیان کیے گئے ہیں تیرہویں یہ کہ لفظ صلوٰۃ کا رحمت کے معنی میں استعمال نہ ان عرب کی روایات لسانی سے ثابت ہے اور نہ لعنت سے بلکہ عرب اس لفظ کو ہمیشہ دعا و تبرک و ثنا کے معنی میں استعمال کرتے ہیں چنانچہ معراج و ان ذکرت صلی علیہا و ذمہا ما تو اس صورت میں کیا ضرور ہے کہ معنی متعارف و اصلی سے بلا وجہ لعنت کو دوسرے معنی کی طرف منتقل کیا جائے چودھویں یہ کہ ہر مسلمان کو اپنے لیے دعائے رحمت کرنا مناسب بلکہ مستحب ہے جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا میں تعلیم فرمایا ہے اللھم اغفر لی وارحمی و عافنی و ادرقنی ہ لیکن اگر اس کی جگہ دعا مانگنے والا اللھم صلی علی کے کا تو سمجھا جائے گا کہ اس نے حد و دوعا سے تجاوز کیا اور زمرہ معذین میں شامل ہو گیا واللہ لا یحب المعتدین ہ پس یہ امر صلوٰۃ و رحمت کے ہم معنی ہونے کی دلیل کافی ہے۔ پندرہویں یہ کہ استعمال مواقع رحمت میں بالاکثریت صلوٰۃ کا استعمال مستحسن نہیں ہے بلکہ بعض مواقع پر تو معنی بھی درست نہیں ہوتے ان آیات و احادیث سے اس دعوے کی توثیق ہو سکتی ہے ورحمتی و سعۃ کل شیء میری رحمت ہر شے پر عادی ہے۔ ان رحمتی سبقت عینی میری رحمت میرے غصہ پر سبقت لے گئی ہے۔ ان رحمة اللہ قریب من المحسنین بیشک اللہ کی رحمت احسان کرنے والوں سے قریب ہے۔ کان بالمومنین رحیما اللہ تعالیٰ ایمان والوں پر مہربان ہے۔ انہ یعمد رؤف رحیم بیشک اللہ مسلمانوں کے ساتھ نرم برتاؤ کرنے والا مہربان ہے۔ اللہ ارحم بعبادہ من الوالدۃ بولدہا

اللہ اپنے بندوں پر اس سے زیادہ مہربان ہے جتنی کہ ماں اپنی اولاد پر مہربان ہوتی ہے۔ ارحموا من فی الارض
یرحمکم من فی السماء تم زمین کے رہنے والوں پر رحم کرو آسمان پر رہنے والا تم پر رحم کرے گا۔ من لا یؤخّرکم الا یرحمکم
جو شخص کسی پر رحم نہیں کرتا اس پر بھی رحم نہیں کیا جاتا۔ لا تخرج الرحمة الا من شقی + رحمت سلب نہیں کی جاتی
مگر شقی سے۔ والشاة ان رحمنا حدث الله + بکری پر اگر تو رحم کرے گا تو خدا بچہ رحم کرے گا۔ اور جب کہ نہ استعمال
درست ہے اور نہ معنی ٹھیک ہوتے ہیں تو دونوں کو ایک دوسرے کا ہم معنی سمجھنے کی کیا صورت ہے۔
واللہ اعلم بالصواب۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آیت ان الله دمیکنہ یصلون علی النبی میں یصلون
کی تفسیر مبارکون کے ساتھ فرمائی ہے۔ لیکن یہ ہمارے مقصد کے خلاف نہیں اس لیے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اللہ تعالیٰ کی تبارک آپ کے ثنا و ارادہ تکریم و تشریف و تعظیم پر
مشتمل ہے اسے مناسبت سے درود و تشریف میں صلوة و تبارک پہلو بہ پہلو واقع ہوئی ہیں۔
جس صلوة کا صدور اللہ کی طرف سے ہے ایک طائفہ اس کو رحمت تعبیر کرنے کی تردید اس بنا پر کرتا ہے
کہ رحمت کے لیے رقت طبع لازمی ہے اور رقت قلب ذات باری تعالیٰ میں مستحیل ہے لیکن یہ ہرزہ بانی
ان لوگوں کی خباثت باطنی ہے جو زبان کے ذریعہ سے ظاہر ہوتی ہے اور جس کی غایت صفات باری
تعالیٰ کا انکار ہے۔ اس حصول مقصد کے لیے یہ لوگ طرح طرح کے حیلے تراش کر دنیا کو اپنی طرح گمراہ کرتے
ہیں اور یہی انکار صفات رفتہ رفتہ انکار ذات کا سبب بن جاتا ہے۔ اس موقع پر جو معطلہ و جیبہ کا
رد کیا گیا ہے اس کو حذف کیا جاتا ہے۔

فصل سوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے معنی اور اس کے اشتقاق کا بیان۔
حصہ کے اسمائے مبارکہ میں سب سے زیادہ مشہور اسم محمد ہے۔ اس کا اشتقاق بصیغہ اسم مفعول لفظ
حمد سے مفعول کے وزن پر ہوا ہے جس طرح اپنے اپنے معادرت سے معظم و مکرم و محبب و مشود و مجتہل نکلے ہیں
حمد کی حقیقت یہ ہے کہ محمود کی ثنا و اجلال و تعظیم کا اس سے اظہار ہو۔ یہ وزن چونکہ تکثیر کے لیے وضع کیا
گیا ہے اگر اس سے اسم فاعل بنایا جائیگا تو اس سے فعل کا صدور پے درپے و بکثرت ظاہر ہونا ضروری ہوگا
جس طرح معلم و منعم و مبین و مخلص وغیرہ کے الفاظ ہیں اور اگر اسم مفعول بنایا جائے تو خود اس پر وقوع
فعل بتواتر ثابت ہونا لازمی ہے خواہ یہ وقوع استحقاقاً ہو یا فی الحال۔ پس محمد کے معنی
اس صورت میں یہ ہوں گے کہ حمد کرنے والوں کی حمد اس پر یکے بعد دیگرے بکثرت واقع ہو یا وہ
اس امر کا مستحق ہے کہ مرثہ بعد آخری اس کی حمد کی جائے۔ و یقال حمید فہو محمد
كما یقال فہو معلم۔ یہ لفظ فلم زنام بھی ہے اور صفت بھی ہو سکتا ہے اگرچہ بہت

اشخاص اس نام سے موسوم ہوئے ہیں لیکن ان کے لیے اس سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں کہ یہ ان کا علم ہے۔ برخلاف جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ یہ اسم پاک آپ کا علم بھی ہے اور وصف واقعی بھی۔ اور یہ صرف اس ہی نام نامی کی تخصیص نہیں بلکہ جمیع اسماء الہی و اسمائے کتاب اللہ و اسمائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی شان ہے کہ وہ علم ہونے کے ساتھ محل صفت میں واقع ہو کر اس معنی پر بھی دلالت کرتے ہیں جس سے موصوف کا بصف متضمنہ لفظ متصف ہونا پایا جائے۔ چنانچہ خالق و باری و مصور و قہار و غیرہ خدائے تعالیٰ کے نام۔ قرآن و فرقان و کتاب مبین کلام اللہ کے اسماء محمد و احمد و ماحی و غیرہ آپ کے نام ہائے نامی اس حقیقت کے شاہد عادل ہیں جن میں علم ہونے کے ساتھ ہی ان معانی کی طرف بھی دلالت ہے جو ان ذوات عالیہ کے اوصاف واقعی و حقیقی ہیں۔ حدیث جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ میں حضور پر نور نے خود لفظ ماحی کی تفسیر فرما کر یہ حقیقت بخوبی واضح فرمادی ہے کہ حضور کے اسماء صرف علم نہیں بلکہ جو صفات و خصائص ذات والائیں موجود ہیں ان پر بھی دلالت ہے۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ان لی اسماء
انا محمد و انا احمد و انا الماحی الذی یحو الشا
یہ۔ لکفر۔
جابر بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میرے بہت سے نام ہیں میں محمد ہوں اور میں احمد ہوں اور میں ماحی ہوں وہ ماحی کہ جس کے واسطے سے خدا کفر کو مٹا دیگا۔

حضرت حسان بن ثابت رفر نے اس شعر میں اسی جانب اشارہ فرمایا ہے ۵ و شق لہ من اسمہ لیجملہ
فذل العرش محمود و هذا محمد۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا آیت و اللہ الاسماء الحسنی فادعہ بہا و ذروا

علمہ منغلطائی نے اپنی سیرت بنوی میں لکھا ہے کہ چونکہ یہ بات عام طور پر شایع ہو چکی تھی کہ محمد نام کے ایک بنی مسعود ہونے والے ہیں آپ کی ولادت سے پیشتر اکثر لوگوں نے اپنی اولاد کو بطح حصول نبوت اس نام سے موسوم کیا تھا چنانچہ جن لوگوں کا یہ نام رکھا گیا وہ یہ ہیں۔ ۱۔ محمد بن سفیان بن مجاشع۔ ۲۔ محمد بن اجمہ بن ابی جراح۔ ۳۔ محمد بن حمران۔ ۴۔ محمد بن مسلمہ انصاری۔ ۵۔ محمد بن برادر بن محمد بن خزاعی السلمی۔ ۶۔ محمد بن عدی بن ربیعہ بن سعد المنقری۔ ۷۔ محمد بن عثمان بن ربیعہ السعدی۔ ۸۔ محمد الاسیدی۔ ۹۔ محمد الفقیمی۔ ۱۰۔ محمد بن عتوارة اللبشی۔ ۱۱۔ محمد بن حرامز العمری۔ ۱۲۔ محمد بن خولی الہدانی۔ ۱۳۔ محمد بن یزید بن ربیعہ۔ ۱۴۔ محمد بن اسامہ بن مالک ۱۵۔ ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی تعظیم و تکریم و تشریف کی غرض سے اسم مبارک اپنے نام سے نکال دیا (دیکھو) صاحب عرش و کرسی محمود ہے اور آپ محمد ہیں شعر کا مضمون بظاہر معمولی اور نہایت صاف ہے (یعنی نوث بصفہ آمیزہ)

الذین یلحدون فی اسمائہ یحزبون ما کانوا یعملون میں اپنے اسمائے پاک کو حسنی کے ساتھ موعود فرمایا بھی
 اسی حقیقت کے اظہار پر مبنی ہے کہ یہ سب اسمائے رح ہیں محض الفاظ مجروحہ نہیں اور ان کا حسن صرف
 خوبی الفاظ ہی میں منحصر نہیں ہے بلکہ مسمی کے اوصاف کمال پر دال ہونے کے سبب سے بھی بہت حسنی ہیں
 چنانچہ ایک مرتبہ کسی بدوی عرب نے قاری کو السارق والسارقة قاطعوا یدہما جزا بما کسبا
 نکالاً من اللہ واللہ غفور رحیم پڑھتے ہوئے شکر کہا کہ یہ ربے نکال خدا کا کلام نہیں ہے۔ قاری
 نے کہا (افسوس ہے) تم خدا کے کلام کو جھٹلاتے ہو۔ اس نے کہا نہیں میں خدا کے کلام کو ہرگز نہیں جھٹلاتا مگر
 تم جو پڑھ رہے ہو یہ کسی طرح خدا کا کلام نہیں ہو سکتا۔ قاری نے غصہ ہو کر آیت کو صحیح کر کے بجائے غفور
 رحیم جب واللہ عزیز حکیم پڑھا تو عربی نے کہا بیشک یہ سچ ہے خدا نے حکمت کی بنا پر قطع ید کا حکم
 دیا ہے اگر مغفرت و رحم کو کام فرماتا تو قطع ید کا حکم صادر کرنا بالکل ناممکن تھا یہی سبب ہے کہ اگر کوئی
 آیت رحمتہ ایسے اسمائے الہی پر جو منظر شان جلال و غضب ہیں ختم کی جائے یا اس کے برعکس آیت
 غضب اسمائے مناسب مقام لطف و کرم پر تو فوراً متناظر عبارت و نئے ربطی سیاق ظاہر ہو جاتی ہے
 ابی بن کعب رضی کی حدیث میں جس کو اہل سنن نے روایت کیا ہے یہ صراحت ہے کہ قرآن پاک کی
 قراءت سات حرفوں پر ہے (ان سات قراءت میں) جو قدرے قلیل اختلاف ہے اس پر تا وقتیکہ
 کسی آیت عذاب کو ایسے الفاظ پر جو متضمن رحمت ہیں یا آیت رحمت کو الفاظ مناسب سبقت و
 عذاب پر ختم نہ کرے کوئی مواخذہ نہیں ہے اسمائے الہی اگر اعلام محض ہوتے تو حقیقت اس قید کی
 کوئی ضرورت نہ تھی۔ علاوہ ازیں اکثر مواقع پر اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام و افعال کو اپنے اسمائے
 مبارک پر معلل فرمایا ہے جس سے ظاہر ہے کہ یہ اسمائے کے ہر اس صفت پر جو مناسب موقع جوال
 ہوتے ہیں اگر یہ امر ملحوظ نہ رکھا جاتا تو تعلیل بھی صحیح نہیں ہو سکتی تھی۔ مثال کے طور پر آیات استغفر
 ربکم انہ کان عفواً و الذین یولون من نساء یتیم تربص امر بعة شہرفان فاؤ و افان اللہ
 غفور رحیم فان غموا اطلاق فان اللہ سمیع علیم میں تدبیر کرنے سے یہ کلیہ بخوبی ذہن نشین
 ہو سکتا ہے پہلی آیت تو بہت صاف ہے کہ حکم استغفار کو اسم مبارک غفار کے ساتھ معلل فرمایا ہے
 جو باعتبار دلالت صفت مناسب کم ہے لیکن دوسری آیت وقت نظر کی مقتضی ہے یعنی جہاں

(یعنی نوٹ معجزہ ۸۹) لیکن لفظ محمد میں حقیقت تکثیر لفظ رکھ کر محمود سے اس کا مقابلہ کیجیے تو اس نازک خیالی کا لطف حاصل ہو سکتا ہے
 یہی نیا دنیاں ہیں جن پر اخذ مطالبہ سے اللہ تعالیٰ نے شعر کو معانی عطا فرمائی ہے ۱۷

مسئلہ ایلا میں عود و رجوع کا ذکر ہے وہاں حصہ آیت کو اسمائے غفور و رحیم پر ختم فرمایا ہے تاکہ متفصلاً الفاظ سے ظاہر ہو جائے کہ خاوند نے اگر زوجہ کے ساتھ احسان و درگزر کا طریقہ برتا ہے تو خدا کے لئے بھی بطور جزا از جنس عمل اس کے ساتھ مغفرت و رحم کا سلوک فرمانے والا ہے اس لیے کہ خاوند کا زوجہ سے درگزر کر کے رجوع کر لینا بھی درحقیقت مغفرت و رحمت ہی ہے اور جس حصہ آیت میں طلاق و اختیار جدائی کا تذکرہ تھا اس کو سمیع و علیم پر ختم کرنے میں اس نظریہ کا اشعار ملحوظ و مرعی ہے کہ طلاق صفا سامت کی اور معنایاً قصد کی مقتضی ہے اور چونکہ ان دونوں امور کے لیے سمیع و علیم سے زیادہ کوئی دوسرا نام مناسب مقام نہیں ہے بوجہ دلالت صفت اسی مناسبت کی بنا پر یہاں تمام کلام فرمایا گیا۔ مصنف علام رحمۃ اللہ علیہ نے اس بحث کو زیادہ وضاحت کے ساتھ چند در چند امثلہ کے استشہاد سے مزین فرما کر ختم کیا ہے چونکہ اس سے لطف حاصل کرنا صرف ارباب علم کا کام ہے ہم اس مضمون کو مختصر کیے دیتے ہیں)

فصل۔ جب یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ ذات عالیہ میں صفات متفتمہ اسم کا وجود ضروری ہے تو معلوم ہونا چاہیے کہ آپ کی ذات بابرکات میں حمد کی حقیقت کس کس طریقہ پر جلوہ گر ہے۔ آپ محمود ہیں خدائے تعالیٰ کے نزدیک فرشتوں کے نزدیک اپنے اخوان مرسلین و انبیاء کے نزدیک صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ و علیہم اجمعین۔ تمام انسانوں کے نزدیک۔ اگرچہ بعض افراد جود یا عناد یا جہل کے باعث سے اصل حقیقت کا انکار کریں لیکن واقعہ یہ ہے کہ ذات مبارک میں جو صفات کمال ہیں وہ ہر سمجھ والے انسان کے نزدیک محمود ہیں۔ منکرین کی عقلوں پر سے اگر یہ جود و جہل و عناد کے پرے اٹھ جائیں تو ان کو بھی آپ کے اوصاف کمال و کاملہ کا اعتراف کرنے کے سوا کچھ نہیں پڑے۔ بحالت موجودہ ایک شخص متصف بصفات حسنہ و کاملہ کی ذات سے کسی کا ان صفات عالیہ سے جہل ان کی نفی کا باعث نہیں ہو سکتا ہے۔ آپ کی ذات مبارک میں جس قدر حقیقت حمد اور اس کی مناسبت مجتمع ہے کسی دوسرے میں کبھی جمع نہیں ہوئی۔ آپ کے اسمائے سامی۔ محمود احمد۔ ہیں آپ کی امت عابدہ ہے تکلیف و راحت ہر حالت میں حمد کرنا جس کا شیوہ ہے۔ آپ کی اور آپ کی امت کی نمازیں اور خطبے حمد ہی سے شروع ہوتے ہیں جو کتاب آپ پر نازل ہوئی ہے اس کا افتتاح بھی حمد ہی سے ہے گویا خدائے تعالیٰ نے پہلے ہی لوح محفوظ میں نسبت فرمادیا تھا کہ آپ اور آپ کے خلفاء و کتابت و ترتیب کے وقت معصوم کا سرنامہ حمد سے فرمائیں گے قیامت کے دن دست مبارک میں لوائے حمد ہوگا اور جب آپ کو شفاعت کا اذن دیا جائے گا

تو آپ خدائے تبارک و تعالیٰ کے سامنے سربسجدہ ہو کر ایسی حمد و ثناء میں گے کہ کبھی کسی نے نہ کی ہوگی۔ اس روز آپ صاحب مقام محمود ہوں گے یہ ایسا عالی رتبہ ہے کہ اولین و آخرین سب اس حصول شرف و رفعت اور جہ پر غبطہ کریں گے آیہ کریمہ ومن اللیل فتجود بہ فافلک عسی ان یبعثک بمقام محمود میں آپ کے اس درجہ پر فائز ہونے کی بشارت ہے۔ اگر مقام محمود کے معنی تفصیل کے ساتھ معلوم کرنا ہوں تو سلف صالحین یعنی صحابہ کرام و تابعین نے (رضی اللہ عنہم اجمعین) جو تفسیر اس لفظ کی کی ہے اور تفسیر ابن ابی حاتم و ابن جریر و عبد بن حمید وغیرہ میں وہ مبسوط ہے اس کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اختصار کے ساتھ خلاصہ کے طور پر یوں سمجھیے کہ جب آپ شفاعت کے لیے مقام مقررہ پر کھڑے ہوں گے تو اول و آخر مسلمان و کافر غرض یہ کہ جملہ حاضرین (یہ بارگراں اٹھانے کے باعث) آپ کی حمد و ثناء سے طب اللسان ہونگے پس یہی مقام محمود ہے۔ آپ کے اسم باسم محمود ہونے کا یہ کافی ثبوت ہے کہ آپ نے مشرق سے مغرب تک روئے زمین کو ہدایت و ایمان و علم نافع و عمل صالح سے معمور فرما دیا۔ دنیا میں رہنے والوں کے دل آپ کے نور ہدایت سے روشن ہو گئے تمام ظلمتیں مٹ گئیں۔ اہل عالم شیاطین کے پھندوں سے آزاد ہو کر شرک کی نجاستوں سے پاک ہو گئے کفر و جہالت کا طوفان بدتمیزی دنیا سے ملیا مٹ ہو گیا۔ آپ کی ہدایت کی بدولت بیہوشی نے دنیا و دین کا وہ شرف حاصل کیا جس کی نظیر دوسری جگہ ملنا مشکل ہے۔ دنیا میں ہر طرف بت پرستی صلیب پرستی۔ آتش پرستی کو اکب پرستی کا دور دورہ تھا۔ ہر شخص نے اپنی مرضی کے مطابق اپنے لیے خدا بنا رکھا تھا۔ نہ لوگ یہ جانتے تھے کہ کون مستحق عبادت ہے اور نہ اس امر سے واقف تھے کہ صحیح طریق عبادت کیا ہے۔ ایک دوسرے کو کھائے جاتا تھا۔ جو بات اپنے نزدیک بہتر معلوم ہوئی وہی راہ عمل تھی اور جو اپنا مخالف نظر آیا نے دھڑک اس کو مار ڈالنا یہی ایک شایستہ طریقہ تمدن الغرض یہ دنیا کی ایک ایسی مہجوری تاریکی کا دور تھا کہ جس کی نظیر زمانہ ماضی میں کبھی نہیں پائی گئی۔ جامعیت کے ساتھ ہر قسم کی تاریکی ہر طرف پھیلی ہوئی تھی۔ عرب و عجم میں سوائے چند نفوس معدود کے جو برائے نام آثار دین صحیح کا اتباع کیے جاتے تھے مرسلین سابقین کی روشنی ہدایت کا کہیں پتہ نہ تھا۔ زمین کا ہر قطعہ آب رحمت کے شوق و تمنا میں موٹھ کھولے ہوئے تھا اور ہر ذرہ آفتاب ہدایت سے مستفیض انوار ہونے کے لیے بیتاب کہ عین اس کمال بطالت و ہلاکت کے زمانے میں غیرت الہی جوش میں آئی اور آپ کو ایمان و ہدایت کا وہ پورا ساز و سامان عطا فرما کر جس سے دنیا کی اصلاح بلکہ تلافی مافات ہو جائے مبعوث فرمایا۔ آپ نے رب الارباب تبارک و تعالیٰ کے حضور سے اس منصب جلیلہ پر

فایز ہو کر فیض متعلقہ انجام کو پہنچائے مگر کس طرح۔ اس شان سے کہ دنیا کی تاریکی کو نور سے بدل دیا۔ موت کے بعد حیات حقیقی کا چشمہ خلق پر کھول دیا۔ گمراہی کی جگہ ہدایت نے حاصل کی جہل کا قایم مقام علم ہو گیا قلت کے بعد کثرت نمودار ہوئی۔ عزت نے ذلت کو نکال باہر کیا۔ محتاجی و فقر وفا کے عوض غنائے خلق کو آسودہ حال بنا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے آنکھوں کے پردے اٹھا دیے بہرے کا نور کو کھول دیا دلوں کے زنگ و کدورت پر مصقلہ رشد و ہدایت پھیر دیا۔ آنکھوں میں بصارت قلوب میں بصیرت آگئی کان کھل گئے سینے صاف ہو گئے جس قدر معرفت کا امکان ہے لوگوں کو اپنے معبود جلشانہ کی نسبت حاصل ہو گئی۔ آپ نے حسب موقع و ضرورت محل اختصار و تفصیل شرح و بسط کے ساتھ مخلوق کو احکام الہی اس کے اسماء و صفات سے اس طرح پر مطلع فرمایا کہ دلوں پر سے شک و تذبذب کے سحاب مظلمہ ہٹ کر ان میں معرفت الہی کی تجلیاں بھر گئیں بعینہ اسی طرح جس طرح برسات کے مہینے کی چودھویں رات میں یکایک بادل پھٹ کر چاند نکل آئے اور دنیا کو اپنے نور افشاں چہرے کے عکس سے منور کر دے۔ آپ نے اپنی امت کے لیے کوئی ایسی بات جس کی پہلے ضرورت تھی یا آئندہ ضرورت واقع ہوتی حل طلب باقی نہیں چھوڑی۔ ہر مسئلے ہر مقدمے میں ان کو کافی سے زیادہ مواد معرفت ہم پہنچا کر دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے مستغنی کر دیا۔ اللہ تعالیٰ

ارشاد فرماتا ہے اولم یفہم انا انزلنا علیک الکتاب بتلے فیہما ان فی ذلک لرحمۃ و ذکر لقوم یؤمنون (کیا لوگوں کے لیے ہر امر کافی نہیں ہے کہ ہم نے تم پر کتاب نازل کی جو انہیں سنائی جاتی ہے بیشک یہ امر ہادی رحمت پر مبنی ہے اور ایمان والوں کے لیے ایک نصیر ہے) یعنی اب آپ کی تعلیم کی بعد تکمیل دین کے لیے کسی دوسری تعلیم کی حاجت نہیں ہے۔ لہذا ترجمہ ۵۰ اچھے تو آؤر وہ بہرہ و عالم بس مست شاہدین مغیبت اول و ختم کتاب۔

بائے بسط و سین ناس کا مجموعہ بس ہے اس آیت پاک کی شان نزول ابو داؤد رحمہ کی حدیث کے مطابق ہے انہوں نے اپنی مرسل میں رعایت کیلئے یہ معلوم ہوتی ہے کہ ایک بار صحابہ و نوان اللہ علیہم میں سے کسی کے ہاتھ میں تورات کا ایک جزو دیکھا تو اپنے ملاحظہ فرما کر ارشاد کیا کہ کسی قوم کی گمراہی کے لیے یہ کافی ہے کہ اپنی کتاب کو جو ان کے بنی پر اتاری ہے چھوڑ کر دوسروں کی کتابوں کا اتباع کریں اللہ تعالیٰ نے اس ارشاد کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه راء بید بعض اصحابہ قطعہ من التوراة فقال کفی بقوم ضلالتہ ان یتبعوا کتابا غیر کتابہم انزل علیہم فانزل اللہ عز وجل تصدیق ذلک اولم یفہم انا انزلنا الی اخر الایۃ۔ بہر حال یہ ارشاد ایسے شخص کے من میں ہے جو اپنے بنی کی کتاب چھوڑ کر دوسری کتاب (سابق) میں کہ وہ بھی منزل من اللہ ہی کیوں نہ ہو کوئی امر دین

تلاش کرے وائے بر حال ان اشخاص کے جو اللہ پاک اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام ہدایت انجام پر ماوشما کے عقلی اقوال کو مقدم رکھ کر انھیں اپنے اعمال و استدلال کا مدار کاٹھیراتے ہیں حالانکہ کوئی راستہ وصول الی الحق کا ایسا نہیں ہے جو بانی واقعی صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو نہ بتا دیا ہو جس قدر اچھی باتیں تھیں وہ ایک ایک کر کے آپ نے ارشاد فرمادیں اور غیبی برائیاں تھیں نام بنام ان سے مطلع فرما کر احتراز کا حکم صادر فرمادیا۔ حدیث شریف میں آپ کا ارشاد واروہے۔ ما ترکت من شیء یقرّ بکم الی الجنة الا وقد امرتکم بہ ولا من شیء یقرّ بکم الی النار الا وقد نہیتکم عنہ (جو باتیں تم کو جنت سے قریب کرنے والی ہیں ان میں سے کوئی بات میں نے نہیں چھوڑی جس کا تم کو حکم نہ دیا ہو اور نہ کسی کی بات سے روکنے میں جو تم کو دوزخ سے قریب کر دے درگزر کی ہے) ابو ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے لقد توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما طأ یثقل قلب جناحہ فی السماء الا ذکرنا منہ علماً (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا سے مفارقت ایسی حالت میں فرمائی ہے کہ (عام مسائل دین درکنار) آسمان پر اڑنے والا کوئی جانور بھی ایسا نہیں جس کے متعلق ہم کو پوری کارآمد معلومات بہم نہ پہنچا دی ہو) یہی نہیں کہ آپ نے ہم کو صرف وہ امور جو ہمارے روزانہ تعلقات زندگی یا اعمال سے تعلق رکھتے ہیں تعلیم فرمائے ہوں بلکہ آئندہ بعد موت قیامت تک جو حالات ہم کو پیش آنے والے ہیں اور جس طرح ہم اپنے رب کے حضور میں حاضر کیے جائیں گے ایسی کامل وضاحت و صراحت سے کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں ارشاد فرمادے ہیں۔ کسی علم نافع کا کوئی ایسا طریقہ جو بندوں کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی قربت نصیب کرنے والا ہے بن بتایا نہیں چھوڑا ہے۔ اور کوئی ایسی مشکل اس مرحلہ میں نہیں جن کی تشریح و تصریح کامل فرما کر راستہ صاف نہ کر دیا ہو۔ گویا اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے سے بھٹکے ہوئے دلوں کو شاہراہ ہدایت پر لگا دیا اور ان میں جہل و شرک وغیرہ انواع و اقسام کی جو بیماریاں تھیں ان سے شفا عنایت فرمائی۔ ان حالات پر نظر کرتے ہوئے کیا کسی دوسرے کی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ وہ بمقابلہ ذات بابرکات حمد و ثنا کا مستحق و احق ہے۔ نہیں ہرگز نہیں۔ خدائے تعالیٰ آپ کو امت کی جانب سے اس الطاف جزیل کی جزائے خیر جو سب جزاؤں سے افضل ہو سکتی ہے عطا فرمائے۔

آیت شریفہ و ما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین کی تفسیر میں مفسرین کے دو قول ہیں جن میں سے اصح القولین یہی قول ہے کہ اس جملے کا محل اپنی عمومیت پر ہے (یعنی آپ کا رحمہ ہونا عام ہے کافر ہو یا مسلم سب مخلوق کے لیے) جو دوسرا یہ ہو درحمت ہے (اس تقدیر پر تعمیم کا اثبات دو طریقوں سے ہوتا ہے۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ آپ کی رسالت سے عام مخلوق کو جو نفع حاصل ہوا

ہے اُس میں مخلوق کی چند حالتیں ہیں ایک گروہ وہ ہے جس نے آپ کا اتباع کیا اور وہ اس کی وجہ سے دین و دنیا کی اعلیٰ منازل کرامت پر فائز ہوا دوسرا فریق معاندین و مخالفین کا ہے جس نے آپ کی مخالفت میں جنگ و جدل کا راستہ اختیار کیا اور انجام کار اپنے کینفر کردار کو پہنچ کر بہت جلد دُنیا سے چل بسا۔ اس فریق کے لیے درحقیقت یہی امر بہت بڑی رحمت تھا کہ آئندہ عمر کے کفر و طغیان سے جو اس کے لیے مزید عقاب و عذاب کا باعث تھے وہ آزاد ہو گیا۔ اور اس کے حق میں یہ موت اس کی زندگی سے بہتر واقع ہوئی۔ ان دونوں کے بعد تیسری جماعت کفار معاہدین کی ہے ان کے حق میں آپ کا رحمہ ہونا مسلمہ و واضح شدہ امر ہے اس لیے کہ بمقابلہ دیگر انبیاے جنس کے انہوں نے آپ کے ظل عاطفت و حمایت میں جیسی اطمینان و عافیت کی زندگی بسر کی ہے وہ کسی تصریح کی محتاج نہیں چوتھا طائفہ منافقین کا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس فریق نے بھی آپ کے رحمت ہونے سے کچھ کم فائدہ نہیں حاصل کیا۔ محض زبانی جمع خرچ کی بدولت یعنی اپنے آپ کو مومن ظاہر کر کے اُس مراعات میں جو عام مسلمان کے ساتھ مرعی تھی ہمیشہ شریک رہے۔ اب ان سب سے گزر کر پانچویں درجے میں وہ لوگ باقی رہ جاتے ہیں جو زمانہ رسالت میں دور و دراز مقامات پر تھے یا بعد زمانہ رسالت عالم وجود میں آئے۔ ان کے حق میں آپ کا رحمت ہونا یوں محقق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اعزاز و اظہار کثرت و کرامت میں عذاب عام کے نازل کرنے کا طریقہ جو اہم سابقہ کی تباہی و بربادی کا باعث ہوا ہے ایک قلم موقوف فرما دیا اور یہ سب اس سے محفوظ رہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ آپ فی الحقیقت ہر شخص کے لیے رحمت ہیں مومنین نے اس رحمت کو قبول کر کے اس سے دین و دنیا کا نفع اٹھایا اور کفار اسے رد کر کے اپنی حالت میں گرفتار اس نعمت سے محروم رہے اگر انہوں نے ایسا کیا تو ان کا یہ فعل آپ کی ذات بابرکات سے نفی رحمت کا باعث کسی طرح نہیں ہے ایک دوا جو کسی مرض کے لیے بالخاصہ مفید ہو مریض کے استعمال نہ کرنے سے اس کا خاصہ نہیں بٹا کرتا ہے اگر نہ بیند بزور شہرہ حمہ + چشمہ آفتاب را چہ گناہ۔ فطرتی طور پر اللہ تعالیٰ نے جو مکارم اخلاق و محاسن الطاف ذات گرامی میں ودیعت فرمائے تھے ان پر غور کرنے سے کوئی شخص آپ کی حمد و ثنا سے باز نہیں رہ سکتا جو لوگ فطرت انسانی پر غور کرنے کے خوگر ہیں دوسرے بڑے سے بڑے انفرادیت کے مقابلے میں جب وہ آپ کی سیرت و حالات کا مطالعہ کرتے ہیں تو بہت جلد اس نتیجے پر پہنچ جاتے ہیں کہ بہترین اخلاق و اعلیٰ اوصاف بشری جس حد و عافیت تک ہو سکتے ہیں وہ سب اپنے انتہائے مدارج کمال کے ساتھ حضور والا کی ذات جامع الصفات

میں موجود تھے۔ یہ امر متفق علیہ ہے کہ آپ اپنے زمانے میں سب سے زیادہ خلیق سب سے زیادہ
 امین سب سے زیادہ سچے سب سے زیادہ سخی۔ تکلیف کے وقت سب سے زیادہ متحمل المزاج قدر
 و غلبہ کے عالم میں سب سے زیادہ درگزر فرمانے والے تھے شدید سے شدید جاہل کے مقابلے میں
 آپ حلم سے کارفرما ہوتے تھے کسی کی بدتمیزی پر غصہ و بد مزگی طبع کا کیا ذکر کبھی اس کا نشان تک ظاہر
 نہ ہونے پاتا تھا۔ یہ وہ اوصاف ہیں جن کی پیشین گوئی آپ کی نسبت پہلے سے کتب سابقہ میں موجود تھی
 چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمروؓ سے اس بارے میں جو روایت کی ہے وہ
 توضیح و تائید کلام کے لیے یہاں درج کی جاتی ہے (ان عبد اللہ بن عمروؓ کو کتب سابقہ کا کچھ علم حاصل تھا)

انہ قال فی صفة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی التوراة محمد عبدی ورسولی سمیتہ التور
 لیس بفظ ولا فلیظ ولا سحاب بلا سواق ولا
 یجزی بالسیئة السیئة ولكن یعفو و یعفر
 لن اقبضہ حتی اقیم بہ الملة العوجاء و افح
 بہ اعینا عمیاء و اذا ناصما و قلوبا غلفا حتی یقولوا
 لا اله الا اللہ

عبد اللہ بن عمروؓ نے کہہ ہے کہ توریت میں آپ کا ذکر
 خیران الفاظ میں مذکور ہے۔ محمد میرے بندے ہیں اور
 میرے رسول ہیں۔ میں نے متوکل ان کا نام رکھا ہے
 نہ تو وہ درشت نہ سخت مزاج ہیں اور نہ ظالم نہ بولنے
 والے۔ بُرائی کا عیون بُرائی سے نہ کر سگے بلکہ معاف اور
 درگزر کرنے والے ہوں گے۔ میں اس وقت تک اپنے
 پاس نہیں بلاؤں گا جب تک کہ مخلوق کچی پھوڑ کر سیدھے
 مانتے پر نہ پڑ جائے۔ میں اندھی آنکھوں پر لے گا توں تا ریک
 دلوں کو ان کے ذریعے کھول دوں گا یہاں تک کہ میرا بول
 بالا ہو جائے اور کلمہ توحید عالم میں پھیل جائے۔

آپ سب سے زیادہ رحم فرمانے والے خلق پر نہایت مہربان اور دین و دنیا کا نفع پہنچانے والے تھے۔ آپ
 کی فصاحت و بلاغت کلام کا یہ حال تھا کہ مختصر الفاظ میں بڑے انتہا معانی ہوتے تھے۔ صبر کے موقع پر آپ کی
 برابر صبر کرنے والا کوئی نہیں دیکھا گیا۔ وفائے عہد میں آپ سب کے پیشرو ہیں۔ ادنیٰ بھلائی کی مکافات
 آپ بدرجہ اعلیٰ سلوک سے فرماتے تھے۔ تواضع۔ ایثار۔ اپنے دوستوں کی حمایت۔ اور ان سے دشمنوں
 کے دفاع میں جو آپ کا پائیہ عالی ہے وہ کسی کو نصیب نہیں ہوا خدا نے تعالیٰ کے احکام پر آپ سب کے

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس متن حدیث کو بواسطہ محمد بن سنان بنفط عن قلیع سے روایت کیا ہے اور بیہقی و ابن
 جریر باختلاف بعض الفاظ بواسطہ ثنی و عثمان بن عریف سے بصیغہ تحدیث روایت کرتے ہیں

زیادہ عمل و قیام فرمانے والے اور نواہی میں سب سے زیادہ محترز رہنے والے تھے آپ کا ذکر خیر خصائل و عادات کا بیان حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان الفاظ میں فرمایا ہے: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجود الناس صدراً و اصدق قہماً لہجۃً و الینہم عن بیکۃ و اکرمہم عشرۃ من راء بکۃ ہابۃ و من خالطہ معرفۃ احبہ یقول ناعثہ لہما و قبلہ فلا بعدہ مثلاً صلی اللہ علیہ وسلم مصنف رحمان فصیح و بلیغ جمالات کی شرح یوں فرماتے ہیں: قولہ کان اجود الناس صدراً آپ لوگوں کے ساتھ بھلائی کرنے میں سب مخلوق سے زیادہ جواں مرد تھے گویا سینہ مبارک خیر کا ایک چشمہ تھا جس سے خیر ہمیشہ جاری رہتی تھی آپ جو کچھ کلام فرماتے تھے وہ حسن خلق و ہدایات خیر پر مشتمل ہوتا تھا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ساری دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینے کی برابر کوئی محل خیر نہ تھا جس میں تمام بھلائیاں سمٹ کر ساگئی تھیں قولہ اصدق الناس لہجۃً یہ آپ کا ایسا مسلہ وصف ہے جس کا اقرار آپ کے ان دشمنوں نے بھی جو ہمیشہ برسرِ جنگ و جدل رہتے تھے باوجود انتہائی مخالفت کے کیا ہے۔ ہوا خواہ و تبعین در کنار کسی بڑے سے بڑے مخالف کی بھی ایسی ایک شہادت نہیں مل سکتی جس سے عمر بھر میں آپ کی کسی غلط بیانی کا اثبات ہوتا ہو مشرکین عرب یہود نصاریٰ جو آپ کے سخت مخالف تھے اور جنہوں نے آپ سے لڑنے جھگڑنے میں کسی قسم کی کسر نہیں اٹھا رکھی ہے آپ کو برا بھلا کہتے تھے مگر کبھی کسی معمولی کذب کا بھی ان میں سے کسی نے آپ پر الزام نہیں لگایا ہے اس باب میں مسوٰر بن مخرمہ کا واقعہ یاد رکھنے کے قابل ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ماموں ابو جہل سے دریافت کیا کہ تم لوگوں نے کبھی دعوت رسالت سے پہلے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دروغ بانی یا کسی بُرائی کا الزام لگایا ہے یا نہیں۔ ابو جہل نے جواب دیا کہ اے میرے بھانجے خدا کی قسم ایسا کبھی نہیں ہوا۔ محمد جس زمانے میں نوعمر جوان تھے ہم سب لوگ ان کو امین کہا کرتے تھے پھر جب کہ وہ اب بوڑھا پلے کے لاک بھاگ آگئے ہیں کیا موقع جھوٹ بولنے کا باقی رہا ہے۔ میں نے کہا کہ جب صورت حالات یہ ہے تو ان کا اتباع نہ کرنا افسوسناک امر ہے۔ انہوں نے کہا بات یہ ہے کہ حصول شرف و مجد میں ہم اور بنو ہاشم بھی ایک دوسرے سے پیچھے نہیں رہے ہم میں اور ان میں ہمیشہ سے یہ لاگ ڈانٹ رہی ہے جب کبھی انہوں نے لوگوں کو کھانا کھلایا یا پانی پلایا اپنے جوار میں لیا تو ہم نے بھی ان امور میں ان کے مقابل بڑھ چڑھ کر حصہ لیا ہے لیکن اب اس خاندان میں نبوت آ جانے سے ہمارے پاس اس کمی کے پورا کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے پھر اس صورت میں مصالحت ہو تو کیسے اور ننگ اتباع گوارا کیا جائے تو کس دل سے۔

دعویٰ نبوت کی تکذیب کی وجہ سے جو کچھ تکذیب طبع عالی میں کبھی کبھی پیدا ہوا یا کرتا تھا خدا کے تعالیٰ اس کے رفع کرنے اور آپ کو نسل غشی کی غرض سے ارشاد فرماتا ہے قد فعلما نہ یحزنک الذین یقولون فافہم

لا یدکذ بونک و لکن الظالمین بآیات اللہ یجحدون ولقد کذبتم دسل من قبلک فصبروا علی

ما کذبوا وادذوا حتی انا ہم نصرفنا ولا مبدل لکلمات اللہ ولقد جاءک من بناء المرسلین ۵

دیشک کفار تمھاری نسبت جو کچھ کہتے ہیں اور تم کو اس سے جس قدر تکلیف پہنچتی ہے ہمیں وہ سب معلوم ہے۔ لیکن تمھیں ان کی بیہودگی کا کچھ خیال نہ کرنا چاہیے اس لیے ”یہ ظالم تمھاری تکذیب نہیں کرتے درحقیقت ہماری نشانوں کے منکر ہیں“ اور ان کا تو ہمیشہ سے یہی دستور ہے ”تم سے پہلے جو رسول بھیجے گئے تھے ان کو بھی انھوں نے (ایسا ہی) جھٹلایا ہے مگر انھوں نے ان کی ازیتوں اور تکذیب پر صبر کیا یاں تک کہ ہماری مدد ان کے شامل حال ہوئی اور انھوں نے فتح پائی۔ ہمارے احکام کا کوئی بدلنے والا نہیں ہے اور یہ پیغمبروں کے حالات تو تم کو معلوم ہی ہو چکے ہیں“ قولہ البیہد عریکۃ یعنی آپ کا برتاؤ ابنا جس سے ہمیشہ نہایت نرم ہوتا تھا اگر آپ کی دعوت کجاتی تھی تو بلا کاٹ و جاہت داعی آپ بلا تا مل قبول فرما لیتے تھے ہر حاجت مند کی حاجت پوری فرماتے تھے۔ کوئی سائل آپ کے حضور سے محروم نہیں جاتا تھا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم اگر کسی کام میں آپ کی شرکت چاہتے تھے تو آپ ان کی موافقت فرما کر شریک حال رہتے تھے۔ جب خود آپ کی توجہ کسی کام کی جانب مبذول ہوتی تھی تو آپ ان سے مشورہ فرماتے تھے (استبداد علی احکام کا نفاذ نہیں تھا) ان میں سے جو کوئی اچھے کام کرتا تھا آپ وہ قبول و پسند فرماتے تھے اور جس سے کوئی خطا سرزد ہوتی تھی اس سے درگزر کرتے تھے قولہ اکرمہم عشرۃ۔ یعنی آپ اپنے جلس کے ساتھ بہترین طرز معاشرت استعمال فرماتے تھے چہرہ مبارک پر کسی کے سامنے کبھی ترشی کے آثار نہیں پیدا ہوتے تھے گفتگو میں سختی و کرخنگی کا بشرے سے بد مزگی کے اظہار کا کبھی شائبہ تک نہ پایا جاتا تھا۔ کسی کی لغزش زبان پر کبھی گرفت نہیں فرماتے تھے۔ اگر منافی آداب صحبت و حفظ مراتب کسی سے کوئی بات سرزد ہوتی تو آپ اس سے اس طرح چشم پوشی فرما لیتے تھے کہ گویا وہ پہلو ہی دریا نہیں نہیں آیا۔ غرض یہ کہ اپنے جلس کے ساتھ جو انتہائی مفصلہ اخلاق و روحانیت و روحانیت ہے آپ اس سے دریغ نہیں فرماتے تھے۔ جو شخص آپ سے ملتا تھا وہ آپ کے لطف و کرم تو اضع و احسان اخلاق و مدارات نصائح خیر سے متاثر ہو کر فوراً کہہ اٹھتا تھا کہ آپ اس کے نزدیک احب الناس ہیں۔ اس لیے کہ آپ کے اس طرز معاشرت سے بہتر کوئی دوسرا طریقہ دلوں پر اپنا سکہ محبت جمانے کا نہیں ہے۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد بزرگوار حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے آپ کا طریقہ سلوک اپنے ہم نشینوں کے

ساتھ دریافت کیا تو انہوں نے جواباً یہ ارشاد فرمایا۔
 کان دأثم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس
 بفظ ولا غليظ ولا سخاب ولا فحاش ولا عتاب
 ولا مداح يتغافل عملاً يشته ولا يبرئ منه
 ولا يجيب فيه قد ترك نفسه من ثلاث كان
 لا يذام احداً ولا يعيبه ولا يطلب عودته
 لا يتكلم الا فيما رجا ثوابه واذا تكلم اطلق
 جلساً وعلماً كانا على رؤسهم الطير فاذا اسكت
 تكلموا لا يتنازعون عند الحديث من تكلم
 عند الصواله حتى يفرغ حديثهم عنده
 حديث اولهم يضحك مما يضحكون منه وتجب
 مما يتعجبون منه ويصبر للغريب على الجفوة
 من منطقه ومسالته حتى اذا كان اصحابه
 يستجلبونهم ويقول اذا رايتهم طالب حاجة
 يطلبها فارقد ولا ولا يقبل الثناء الا من
 مكاف ولا يقطر على احد حديثه حتى يجوز
 فيقطعه بغير اذقياام

آپ ہمیشہ شگفتہ پشانی رہا کرتے تھے لمساری اور نرم
 مزاجی کی شان بڑھی ہوئی تھی۔ نہ تو آپ کی طبیعت میں
 درشتی و سختی تھی اور نہ آپ جلاکرات چیت فرماتے
 آپ محض گو بھی نہ تھے کسی کی عیب مہنی یا مداحی بھی
 نہیں فرماتے تھے جو چیز کھانے میں پند نہ ہوتی آپ
 اس کی برائی نہیں فرماتے تھے صرف نہ کھانے پر
 اکتفا فرماتے تھے اور جو غذا مرغوب ہوتی تھی اس کو
 خواہ کوئی کتنی ہی رغبت دلائے معتاد سے زیادہ تناول
 نہ فرماتے تھے آپ نے بن بابش طبیعت سے بالکل
 نکال ڈالی تھیں ایک تو آپ کسی کی مذمت و عیب
 گہری نہیں فرماتے تھے۔ دوسرے کسی کی بھی ہوئی
 باتوں کی توجہ نہیں لگاتے تھے تیسرے کوئی ایسی
 بات جس میں حصول ثواب کی امید نہ ہو آپ زبان
 مبارک سے نہیں نکالتے تھے آپ کی گفتگو کے وقت
 آپ کے ہنشین اس کو نہایت ادب و سکوت سے
 متوجہ ہو کر سنتے تھے گو یا سروں پر چڑیاں بیٹھی ہوئی ہیں
 جب آپ کی گفتگو کا سلسلہ ختم ہو جاتا تو وہ لوگ بات
 چیت کرتے تھے۔ آپ کی صحبت میں ایک دوسرے
 پر رد و قدر یا دخل در معقولات نہیں کرنا تھا جب تک
 گفتگو کرنے والا اپنی گفتگو ختم نہ کرے سب خاموش سنتے
 رہتے تھے جن باتوں پر دوسروں کو ہنسی آتی تھی یا
 تعجب ہوتا تھا آپ بھی ہنسنے اور تعجب فرمانے نہ تھے۔ اگر
 کوئی نوازد کسی بات یا سوال میں کوئی نئی تیزی لڑھکائی
 تھا تو آپ بجائے ناراض ہونے کے "مہر فرماتے تھے
 یہاں تک کہ آپ کے اصحاب دوسری طرف توجہ نہ دلا دیں

آپ کی ہدایت تھی کہ جب کسی طالب حاجت سے واسطہ
پڑے تو اس کے ساتھ ملائمت و سلوک کرنا چاہیے۔ آپ
کسی سے اپنی تعریف سننا بھی پسند نہیں فرماتے تھے
مگر بطور واقعات کے۔ چٹک کوئی ضرورت واقع نہ ہو
آپ کسی کا قطع کلام نہیں فرماتے تھے اس کی بھی
یہ صورت ہوتی تھی کہ یا تو کلام کی ممانعت فرمادیتے تھے
یا جلسہ برخاست فرماتے تھے۔

قوله من رآہ یدہ ۛہابہ ومن خالطہ محرۃ ۛبۃ یہ دونوں امر یعنی اجلال و محبت ایسے
اوصاف ہیں جنہیں خدا کے تعالیٰ بالتحصیص اور باب صدق و اخلاص میں جمع فرماتا ہے ایک طرف
تو یہ حالت تھی کہ آپ کو دیکھتے ہی اول نظر میں آدمی کا دل خواہ وہ دشمن ہی کیوں نہ ہو آپ کی تعظیم و
اجلال سے لرزہ ہو جاتا تھا اور اضطراری طور پر آپ کا رعب اس کو لرزہ بر اندام بنا دیتا تھا۔ اور دوسری
جانب یہ صورت تھی کہ اگر تھوڑی سی بھی کسی کو دولت ہمنشین حاصل ہو گئی تو وہ دنیا و مافیہا سے زیادہ
آپ کے ساتھ محبت کرنے لگتا تھا۔ محبت کا کمال یہ ہے کہ تعظیم و اجلال کے ساتھ وابستہ ہو۔ ہر محبت
بغیر تعظیم و ہیبت کے اور ہر تعظیم بغیر محبت کے ناقص ہوا کرتی ہے مثلاً کسی جابر و ظالم حاکم کی جب تعظیم
کی جاتی ہے صمیم قلب سے نہیں ہوتی بادل ناخواستہ ایک بوجھ اُتارا جاتا ہے اور جب یہ صورت ہے تو
لا محالہ وہ ناقص ہے۔ لیکن یہ کمال محبت جس کے لیے تعظیم و ہیبت لازم و ملزوم ہے جتنا کہ محبوب کی
ذات میں صفات کمال بوجہ اتم موجود نہوں محب کے دل میں اس کی طرف سے تمکین نہیں ہوتی۔ چونکہ
ذات باری تعالیٰ میں یہ صفات کمال جملہ محبوبین سے زائد پائی جاتی ہیں اس لیے وہی سب سے زیادہ
محبت و تعظیم و اجلال کی مستحق ہے۔ دل کا ہر گوشہ ان سے بھرا ہوا رہنا چاہیے۔ خدا نخواستہ اگر اسی
نوعیت سے دل میں کسی دوسرے کا بھی دخل ہے تو یہی وہ شرک ہے جسے وہ کبھی معاف نہیں فرماتا
اُسے یہ کسی طرح پسند نہیں کہ اس کے اور دوسروں کے درمیان مساوات برتی جائے۔ آیہ کریمہ

ومن الناس من یخذ من دون اللہ انداداً یحبونہم کحب اللہ والذین آمنوا مشد حباً للہ
ربض انسان ایسے ہیں کہ جنہوں نے سوائے خدا کے اور دوست بنا رکھے ہیں اور وہ ان کے ساتھ ایسی ہی محبت
کرتے ہیں جیسی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرنا چاہیے۔ لیکن ایمان والے سب سے زائد خدا کے ساتھ محبت رکھنے والے
ہیں (میں اللہ تعالیٰ نے قتبہ زائد کیا ہے کہ غیر اللہ کی محبت اُسی نوعیت سے جو اس کی ذات پاک کے

یہ مخصوص ہے اس کا شریک ٹھیرانی کی مترادف ہے۔ شرک لیے یہ ضرور نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ہر صفت کسی میں تسلیم کی جائے۔ حشر و نشر کے بعد اہل نار اپنے معبودان باطل سے مخاطب ہو کر کہیں گے تاللہ ان کنالعی ضلال مبین اذ تستویکم ربوب العالمین ۵ (بیک مذاک قسم ہم بڑی ہی گمراہی میں مبتلا تھے جو تم کو رب العالمین کی برابر ٹھیراتے تھے) چونکہ امور تخلیق و اوزان وغیرہ میں کفار نے ان معبودان باطل کو بھی خدا کا ہم پلہ نہیں ٹھیرایا ہے تو ظاہر ہے کہ اس خطاب میں جس مساوات کا ذکر ہے وہ وہی محبت میں مساوات ہے جو یہ لوگ ان کے ساتھ کیا کرتے تھے اور جس کا صرف اکیلا خدائے تعالیٰ ہی مستحق ہے۔ عبادۃ کی حقیقت بھی یہی حب و ذل ہے جسے بالفاظ دیگر اجلال و اکرام کے ساتھ تفسیر کیا جاتا ہے اور جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو آیت شریفہ بتادک اسم ربک ذی الجلال و الاکرام میں متصف فرمایا ہے اس آیت کی تفسیر میں اصح القولین یہی قول ہے کہ ان الجلال هو التعظیم و الاکرام هو الحب ۵ پس اس حالت میں جو محبت و تعظیم کسی بشر کی کجائی ضرور ہے کہ اس کا موضوع خدا ہی کی تعظیم و محبت ہو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جس قدر تعظیم و محبت کی جاتی ہے درحقیقت وہ خدا ہی کی تعظیم و محبت پر مشتمل ہے قاعدہ ہے کہ مرسل یا اکرام ہمیشہ مرسل کی وجہ سے اور اسی کے قدر و مرتبہ کے اعتبار پر ہوتا ہے۔ امت جتنی محبت و تعظیم آپ کے ساتھ کرتی ہے وہ خدا ہی کی محبت و اجلال کی بنا پر ہے۔ اور خدا ہی کے واسطے ہے۔ اور جو محبت خدا کے واسطے ہے دراصل خدا ہی کی محبت ہے۔ یہی حال صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین وائمہ دین و دیگر بزرگان امت کی محبت کا ہے کہ وہ خدائے تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و اجلال کی فرع ہے یعنی چونکہ ان بزرگواروں کے دل میں اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم تھی ہم نے اس کی وجہ سے ان کی محبت و عظمت کی بہر حال اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کمال ہیبت اور جذب قلوب سے بہرہ ور فرمایا تھا۔ یہ دونوں ایسی باتیں ہیں کہ (جب تفاوت درجات) جن میں ہر مومن مخلص کا حصہ ہے حسن بھیری نے فرمایا ہے ان المؤمن نردق حلاوة و مہابة (مومن کی شان یہ ہے کہ اس میں دلکشی اور مہابت دونوں صفتیں موجود ہوں) آپ کی ذات مبارک میں ان صفات کا اجتماع اس کثرت سے واقع ہوا تھا کہ صحابہ کرام کے دلوں میں نہ تو آپ سے زیادہ کسی کی محبت تھی اور نہ اس قدر کسی کی ہیبت و عظمت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے مسلمان ہونے کے بعد بیان کیا کہ حالت کفر میں کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مجھے دشمن نظر نہ آتا تھا مگر جب سے مشرف باسلام ہوا ہوں آپ سے

زیادہ مجھے کوئی دوست نہیں ہے اور نہ میری آنکھوں میں اتنا کسی کا وقار ہے اگر آج تم مجھ سے آپ کا پورا پورا حلیہ دریافت کرنا چاہو تو میں نہیں بتا سکتا اس لیے کہ آپ کے اجلال کی وجہ سے کبھی ایسا نہیں ہوا کہ آپ پر بھرپور نظر پڑ سکی ہو۔ عروہ بن مسعود نے آپ کی خدمت سے واپس جا کر قریش کے سامنے آپ کے دربار نبوت کا اس طرح تذکرہ کیا ہے کہ میں نے کسریٰ اور قیسر اور دوسرے بادشاہوں کے دربار دیکھے ہیں مگر جس قدر تعظیم و تکریم اصحاب محمدؐ محمد صلم کی کرتے ہیں کسی بادشاہ کے درباروں کو اس کی اتنی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہاں تو یہ حال تھا کہ کسی کی یہ مجال نہ تھی کہ نظر اٹھا کر بھی آپ کی طرف دیکھے۔ آپ نے کسی طرف تھوکا کہ ایک نہ ایک نے زمین پر گرنے سے قبل اسے ہاتھ میں لے کر مونہ اور سینے پر مل لیا۔ آپ کے وضو فرمانے کے وقت مستعملہ پانی لینے کے لیے ایک دوسرے پر ٹوٹا پڑتا تھا۔ یہ سب شہادات اس امر کی دلیل ہیں کہ ذات مبارک میں تو اتر محمدؐ کی حقیقت بدرجہ اتم و ولایت مہی جس کے لحاظ سے آپ کا اسم مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم رکھا جانا عین اسم باسے اور لفظ مطابق معنی ہے محمدؐ اور احمدؐ میں فرق معنی کے متعلق دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ محمدؐ کی حقیقت ایسا محمود ہے جس پر یکے بعد دیگرے بتواتر حمد واقع ہو اس صورت میں ثنا کرنے والوں کی کثرت ثنا پر یہ لفظ دال ہو گا جو ذات محمود میں کثرت موجد حمد کی مستلزم ہیں۔ اور احمد چونکہ افضل التفضیل کا صیغہ ہے اس کا مدلول یہ ہو گا کہ آپ جس ثنا کے مستحق ہیں وہ اُس ثنا سے جس کا استحقاق دوسرے کو جو افضل و اعلیٰ ہے۔ اس تاویل کے لحاظ سے دونوں ناموں میں یہ فرق معنی ہے کہ لفظ محمد میں زیادت حمد باعتبار کسیت و مقدار ہی یعنی آپ اس امر کے مستحق ہیں کہ آپ کی ثنا زیادہ کی جائے۔ اور لفظ احمد میں زیادت حمد بلحاظ کیفیت ہے یعنی افضل ثنا آپ کی نسبت استعمال کی جائے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ لفظ محمد کے وہی معنی اور وہی شان جو اوپر بیان کی گئی ہے اپنی حالت پر قائم رکھی جائے اور لفظ احمد کے معنی ایسا حامد قرار دئے جائیں جس کی حمد اپنے رب کی بارگاہ میں جملہ حامدین کی حمد سے افضل و اعلیٰ ہے اس صورت میں پہلا نام بدستور سابق معنی کے بتواتر محمود ہونے پر دلالت کریگا اور دوسرا سب سے زیادہ اپنے رب کے حامد ہونے پر۔ یہ تاویل اس بنا پر ہے کہ جماعت بصر میں کے نزدیک افعَل کا وزن جو تفضیل و تعجب کے لیے آتا ہے وہ فعل فاعل پر مبنی ہوتا ہے نہ کہ فعل مفعول پر (اس مقام پر اثبات دعویٰ میں جو قواعد نحوی و صرفی بیان کی گئی ہیں ان کو قلم انداز کیا جاتا ہے)

فصل - ایک گروہ کا جن میں ابوالقاسم سیلی رح بھی شامل ہیں یہ خیال ہے کہ آپ کا نام ہی قبل اس کے کہ محمد رکھا جائے احمد رکھا گیا تھا چنانچہ مسیح علیہ السلام نے آپ کی تشریف آوری کی بشارت اسی نام سے دی ہے دینی آیت و ہمیشہ ابوسول یاتی من بعدی اسمہ احمد - میں) اس کے سوا ایک حدیث طویل میں نصیحت سوال جواب موسیٰ ۲۰ وارد ہوا ہے کہ جناب موصوف نے درگاہ رب العزت میں

ملہ جن حضرات نے تقدیم و تاخیر اسم کی بحث میں نکتہ آفرینی و معنی طرازی سے کام لیا ہے ان کے استدلال کی بنا اور اس قیاس کا مدار صرف کلام پاک کی وہ آیت شریفہ ہے جو متن میں نقل کر دی گئی ہے۔ لیکن آیت موصوف سے نہ تو یہ ثابت ہے کہ کتاب مقدس میں صرف ہی اسم پاک یعنی احمد مذکور ہے اور نہ یہ صراحت ہے کہ یہ نام پہلا ہے یا دوسرا۔ بلکہ وہ صرف ایک حکایت قول ہے جس کو نہ تو اس دعویٰ سے کوئی تعلق ہے اور نہ ہونا چاہیے تھا۔ اب باقی رہی اصل کتاب مقدس اس میں بھی کوئی ایسی شہادت دستیاب نہیں ہوتی جو اس دعوے کی مخالفت یا موافقت میں سے کسی پہلو کے لیے مقید ہو۔ بلکہ جب ہم نسخہ جدید میں خود لفظ محمد موجود دیکھتے ہیں تو یہ تقدیم و تاخیر کی ساری بحث اپنی جگہ ہی پر ختم ہو جاتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ حقیقتاً جدید ہو یا قدیم دونوں ہی عہد کی کتابوں میں یہ دونوں اسم مبارک بغیر کسی امتیاز تقدیم و تاخیر کے بعینہ اسی طرح کہ جس طرح سے کلام اللہ یا احادیث میں مستعمل ہیں۔ استعمال کیے گئے ہیں۔ چنانچہ اس بیان کی تائید میں ہم انجیل برنا باس حواری کی عبارت نقل کرتے ہیں جسے سیل صاحب نے بھی مع ترجمہ انگریزی و فارسی اپنے مقدمہ ترجمہ قرآن مطبوعہ مشاعر میں قلمبند کیا ہے وھذا کل شخص انی صلبت لکن هذه الاھانة والاھانة استھن او یقینان الی ان یحیی محمد رسول الله فاذا جاء فی الدنیا ینبئہ کل مر من علی هذا الخلط و ترفع هذه الشبهة من قلوب الناس۔ (ہر انسان یہ خیال کر چکا کہ مجھے سولی دی گئی ہے۔ بلکہ یہ امانت آئینہ نسخہ محمد رسول اللہ کی تشریف آوری کے زمانے تک باقی رہے گا۔ جب آپ دنیا میں تشریف لائیں گے اُس وقت ہر مومن اپنی اس غلط فہمی سے آگاہ ہو جائیگا اور لوگوں کے دلوں سے شک بالکل نکل جائیگا) اسی پنج پر کتب عہد قدیم میں لفظ احمد موجود ہے چنانچہ علامہ ارمن نے جو ترجمہ کتاب اشعیاء علیہ السلام کا ۱۶۶ء میں کیا تھا اور وہ مطبع انتونی پر تولی۔ میں درمیان ۱۶۲۳ء کے چھپا ہے اس کے باب ۴۲ کی عبارت ہے سبحو الله تسبیحاً جدیداً و اثر سلطنتہ علی ظہورہ واسمہ احمد اللہ تعالیٰ کی نئے سرے سے تسبیح کرو اس کی سلطنت کی نشانی اُس کی پیٹھ پر موجود ہے اور اس کا نام احمد ہے، اس کے علاوہ ابن ہشام نے اپنی سیرت نبوی میں ابن اسحق سے ایک حدیث حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت کی ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میری عمر سات آٹھ سال کی تھی اور اتنا ہوش تھا کہ جو کچھ سُنا تھا اس کو یاد رکھتا تھا اُس زمانے میں میں نے ایک یہودی کو ٹیلے پر کھڑے ہوئے سُنا کہ وہ دوسرے یہودیوں کو بلارہا ہے جب وہ جمع ہو گئے اور اس طلبی کا سبب انہوں نے دریافت کیا تو اس نے کہماطلع اللیلۃ بنحہ احمد لان ی ولد بہ۔ یعنی و ابونعیم کی روایت میں یولد فی هذه الیلۃ (بقیہ بعض دیگر)

عرض کیا کہ یا باری تعالیٰ میں ایک امت کے بہت بڑے درجات دیکھنا ہوں تو میری امت کو وہی امت بنا دے
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ وہ امت جس کی تم نے بڑی شان دیکھی ہے امت احمد ہے تمہاری امت نہیں
ہو سکتی تب انہوں نے کمر عرض کیا کہ اگر وہ امت میری امت نہیں ہو سکتی تو تو مجھے ہی احمد کی امت میں
داخل فرادے = الخ = یہ دونوں شہادتیں اس دعوے کی تائید میں پیش کی جاتی ہیں اور کہا جاتا ہے کہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۵) کے الفاظ ہیں (آج کی رات میں وہ ستارہ نکلا ہے جو احمد کی پیدائش کی علامت ہے) یہ حدیث بہت دینی
ہے کہ یہودی میں آپ کا اسم مبارک احمد بھی بر بنائے اخبارات و بشارات انبیاء علیہم السلام بسیار مشہور و منواتر تھا جیسا کہ محمد مصلم
اور تقدیم و تاخیر در حقیقت کوئی وزن نہیں رکھتی ہے۔ عربی الغزلات میں لفظ محمد آیا ہے چنانچہ نسخہ عربی کے باب نجم آیت و ہم کی
عبارت جہاں علیہ شریف بیان کیا گیا ہے قابل دید ہے علیٰ اذنی باؤمہ شیہو کلبانوت باؤر کا ترا اذیم۔ خلتو محمدیم
ذہ ذودی بوذہ س غنی یا بؤت یو۔ مثلاً کہہ (ان کا چہرہ اس طرح چمکتا ہے جیسا چودھویں رات کا چاند وہ جوان سال ہیں
صنوبر کے مانند وہ بڑے خلیق ہیں وہ بالکل محمد ہیں وہ میرے دوست ہیں وہ میرے محبوب ہیں اے بروشلیم کی
بیٹیوں۔ لیکن یہ سب حوالجات ان کتابوں میں ملیں گے جو شہادۂ اء سے پہلے کی مطبوعہ ہیں اس سنہ کے بعد دونوں مہدی
کتابوں میں بہت کچھ ترمیم و تنسیخ کر دی گئی ہے حتیٰ کہ آج تک اس تخریف کا سلسلہ باقی ہے۔ ولدا دکان روایات مذہبی اور
پُرانی گاہ کے خبروں کے لیے تو یہ بحث دیکھی سے خالی نہیں اس لیے کہ جو کچھ باپ دادا سے وہ سنتے چلے آئے ہیں یا سلف کے
دفاتر میں انہوں نے لکھا ہوا دیکھا ہے اس کا اپنی خوش اعتقادی سے وہ نے جون و چرا تسلیم کرنے پر مجبور ہیں۔ لیکن دور جدید
کے ترقی یافتہ روشن خیال حضرات کے لیے جو ہر مسئلہ کو فرانس و بلجیم کے بنے ہوئے ہندوؤں کی برقی روشنی میں لندن کی خبری
ہوئی بینک لگا کر دیکھنے کے خوگر ہیں۔ جن کے نزدیک اس بنا پر کہ سالہندی کو کہتے ہیں اور زمین خود ایک سیارہ ہے جس کو
نسبتہ بندی حاصل ہے آپہ ذی اسما و ذرقہ و ما تو عد دن کے یہ منے ہیں کہ زمین میں تمہارے لیے ہر قسم کی پیداوار ہے
جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے (دیکھو رسالہ اصلاح نمبر ۱) سلسلہ مطبوعہ برلن) جو آ۔ فلما تفقد المطیر فقال مالی
لا ادا لہم ہد میں طیر شاطران لشکر کو اور چہرہ سلیمان کے سپہ سالار کا نام بتاتے ہیں (ترجمہ قرآن محمد علی احمدی) اور خاضب
بعضاٹ الجحر کی یہ تفسیر فرماتے ہیں کہ اپنے قبیلے کو ساتھ لیکر جنگل کی طرف نکل جا۔ (رسالہ نور الدین) جن کے لیے غنما کا
ذکر اس لیے کہ ان کے اسلاف کی تحقیق ہے ایک مضحکہ خیز افسانہ ہے زیادہ وقعت نہیں رکھتا مگر ساتھ ہی اسی قسم کے
ایک جانور صیغاش یوم نامی کا وجود تسلیم کرنے پر اس وجہ سے مجبور ہیں کہ مادہ پرستان مغرب کی تحقیق کے موافق اس
نام کا ایک عظیم الجثہ جانور ازمنہ سابقہ میں ہوا کرتا تھا۔ جو داروں کی دم دار خیروری کو فخر یہ اپنی گردن معلومات کا ہار بناتا
ہیں لیکن اس خیروری پر وقوت حاصل کرنے سے قبل اگر ان سے کہا جاتا کہ باؤیشین عرب میں (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

لفظ محمد کے ساتھ آپ کا تسمیہ فضائل قرآنی سے ہے۔ اس کے علاوہ ایک دلیل اور بھی بیان کی جاتی ہے کہ احمد افضل التفضیل ہے فعل فاعل سے جس کے معنی احمد الحامدین لوبہ (سب حمد کرنے والوں سے اپنے رب کی زیادہ حمد کرنے والا) ہیں اور محمد وہ محمود ہے کہ خلائق جس کی حمد کرے۔ لہذا اس فاعلیت کی بنا پر پہلے آپ کا اسم مبارک احمد ہوا اور بعد ظہور وجود محمد (یعنی احمد الحامدین ہونے کی وجہ سے) کل زمین

(بقیہ ماشیہ صفحہ ۱۰۶) صد ہا سال قبل سے یہ خیال اور ایسی روایات موجود ہیں تو کتنے دالے پر بے تامل استغناء فاقہ لگانے میں ان کو دریغ نہ ہوتا۔ اور خدا معلوم اس سارے تیرہ سو برس کی ارشاد فرمائی ہوئی حدیث کی نسبت جس کو ابو ہریرہؓ سے مسلم والوداد و امام احمد روئے روایت کیا ہے کیا کیا چہ میگوئیاں کرتے۔ لیکن من الا انسان شئی الا یبذلہ الا عطاء واحد العجب الذنب (انسان کا گوشت پوست جو کچھ ہے وہ سب گل ٹٹ جاتا ہے مگر ایک ہڈی جو دم کی جڑ ہے) یہ حدیث جو تشریح موت کے بارے میں وارد ہوئی ہے اس امر کی دلیل مانع ہے کہ عرب کا ریشہ کی ہڈی کو عجب الذنب کے نام سے موسوم کرنا کسی خاص خیال پر مبنی تھا جس کو بعد میں لوگوں نے فراموش کر دیا صرف الفاظ باقی رہ گئے۔ اگر محض تاقیر موت کی وجہ سے برائے مشابہت جہانم اس ہڈی کا یہ نام رکھا گیا ہوتا تو ضرور تھا کہ کھوپری یا غیرہ دو سری ہڈیوں کے نام بھی اسی مناسبت سے عجب القرون وغیرہ رکھے جاتے جن کا کہیں نشان و ذکر نہیں ہے۔ الغرض ان حضرات ارسطو فطنت کے لیے ذرا مشکل ہے کہ اس بحث سے کچھ دیکھی لیں خصوصاً اگر کسی مغربی مصنف کی نگہ ہوئی سیرت محمدی میں بحوالہ مغلطائی یہ دیکھ لیا ہے کہ قبل ان جلد سہ ماہی سابعہ تو پھر تو یہ ساری بحث کہ آپ کے اسمائے مبارک میں سے کونسا نام مقدم ہے یا عالم وجود میں تشریف لانے سے صد ہا سال قبل آپ کس نام سے موسوم ہو چکے تھے ایک افسانہ سے زاید و قبیح نہیں ہے جس کو نمایان خشک مغز کی خواب پریشان سے اگر تعبیر کریں تو بھی انہیں دعا ہے لیکن ہم ان نفوس گرامی سے عرض کریں گے کہ اس بحث کے دو پہلو ہیں ایک تو یہ کہ سب سے پہلے کس نام سے خداوند عالم نے آپ کو آپ کی تشریف آوری سے بہت پیشتر و شناس خلائق کرایا۔ دوسرا یہ کہ آپ کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی پیدائش کے بعد ساتویں دن آپ کے دادا نے رکھا تھا یا یہ کہ خدا کا رکھا ہوا نام ہے۔ ان دونوں پہلوؤں میں سے پہلی بات کو ہم نے اس تقریر میں اچھی طرح صاف کر دیا ہے کہ کتب ہائے عہد قدیم و جدید میں دونوں اسمائے پاک محمد و احمد صلعم بلا کسی امتیاز تقدیم و تاخیر کے اسی طرح مستعمل ہیں جس طرح کہ قرآن مجید و احادیث شریفہ میں لہذا اب اس کی وضاحت و اعادہ کی کوئی حاجت باقی نہیں رہی دوسرے امر کی نسبت ہمارا یہ جواب ہے کہ اول تو یہ قول کہ آپ کی پیدائش سے ساتویں دن آپ کے دادا نے آپ کا نام رکھا جو بلفظ قبل روایت کیا گیا ہے بحسب اصول فن خود قول ضعیف ہے اور اگر اس کو (بقیہ ماشیہ صفحہ آئندہ)

آسمان کے رہنے والوں نے آپ کی حمد کی دعا اور لوح میں اور پھر قیامت کے دن اہل معرفت حمد کریں گے۔
 دنیا میں آپ کی تشریف آوری سے جو نتائج خیر و مبررات مرتب ہوئے اُس پر آپ کی حمد اہل ارض کی
 جانب سے بیکار واقع ہوئی (جو اس وزن کا خاصہ ہے) تو یہ جملہ امور اس امر کی محنت ہیں کہ احمد کو
 تقدیم حاصل ہے اور محمد کے ساتھ تسمیہ و خمر ہے۔ اور یہ ایسی بات ہے کہ جس کا جملہ مومنین اہل کتاب کے
 عالم اقرار کرتے ہیں۔ اُس بارے میں علامہ اہل کتاب کی نص اور اس کی تفسیر میں جو مناقشات ہیں ہم یہاں
 وہ سب مفصلاً بیان کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ پہلی نص یہ ہے کہ انجیل میں آپ کا ذکر خیر لفظ احمد کے
 ساتھ ہونے سے پہلے توریت میں آپ کا تسمیہ لفظ محمد کے ساتھ ہو چکا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے توریت میں

(بقرہ حاشیہ صفحہ ۱۰۷) ضعیف سمجھا جائے تو بھی ہمارے خلاف مدعا نہیں ہے اس لیے کہ ہر حکم الہی کے پورا ہونے کے لیے عالم
 اسباب میں وسائط و ذرائع کی ضرورت ہے لیکن حقیقتاً یہ نام ہی خدا ہی کا رکھا ہوا ہے اور وہ بھی ہدایت سے کچھ پہلے کا
 نہیں بلکہ روز ازل آپ اس نام سے موسوم فرما دیئے گئے تھے۔ اس بارے میں صحیح روایت ابن اسحاق کی یہ ہے فلا ضمتہ
 امہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسلت الی عبد المطلب انہ قد ولد لک فلان فأتہ فانظر الیہ فأتاہ فطر
 الیہ وحدثتہ بمادات حین حل بہ وما قبل لها فیہ وما امرت ان تسمیہ (آپ کی والدہ شریفہ نے وضع
 حل سے فارغ ہونے کے بعد حضرت عبد المطلب کے پاس آدی جسکا اطلاق کرائی کہ خدا نے آپ کو پوتا عنایت کیا ہے آپ
 اگر دیکھیے۔ چنانچہ وہ آئے اور آکر دیکھا کہ حضرت آمنہ نے ابتدائے حل سے جو عجائبات دیکھے تھے اور جو کچھ آپ کے بارے میں
 اُن سے (عالم خواب یا عالم بیداری میں ذریعہ ہاتف) کہا گیا تھا اور ان کو نام رکھنے کی بابت حکم دیا گیا تھا وہ سب حضرت
 عبد المطلب سے بیان کیا، اس روایت سے ظاہر ہے کہ آپ کا اسم مبارک مبارک محمد خواہ حضرت آمنہ نے رکھا
 ہو یا ساتویں دن حسب دستور ملک و قوم اس کا اعلان حضرت عبد المطلب نے کیا ہوا اپنی طرف سے نہیں تھا بلکہ حکماً
 تھا۔ اگر فرق عادات کی وجہ سے اس روایت کے تسلیم میں عقل سلیم کو تامل ہو تو ہم کہیں گے کہ جو ہستی برحق آپ کی
 تشریف آوری سے صد ہا سال قبل آپ کے اسم و رسم سے اپنی مخلوق کو مطلع کرنے پر قادر ہے جیسا کہ اُس نے کیا۔ کیا وہ اس
 امر پر قادر نہیں کہ اپنی مشیت پورا کرانے کے لیے وہی نام جو اس کا پسندیدہ تھا رکھنے پر کسی کے دل و زبان کو مجبور کر سکے
 کیا آج بھی صورت حضرت صدیق مدنی اللہ عنہ کی نسبت آپ کے پیش نظر نہیں ہے۔ خدا جانے کس قدر امتداد زمانی
 کے بعد دنیا ان کے انوار ہدایت سے روشن ہوگی مگر تیرہ سو برس پہلے سے جو ان کا نام ہو گا بتا دیا گیا ہے والدین شریفین
 حسب مشیت وہی نام رکھنے پر مجبور ہو گئے۔ یہ امر نہ محال عقلی ہے اور نہ خلاف عقل۔ یہاں ابن خلدون وغیرہ نے
 رد و نظر کا جواب دیا ہے اس کی طرف ملاحظہ فرمائیے (بقرہ حاشیہ صفحہ آئینہ)

جہاں حضرت اسمعیلؑ کی اولاد میں بارہ بڑے شخص پیدا ہونے کی بشارت دی ہے وہاں آپ کی طرف ان الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے سمعتکھا نایارکتہ وایمنتہ بلامادومنین علماء اہل کتاب کے نزدیک آپ کا اسم مبارک محمد ہونے کے بارے میں توریت کی یہ نص قطعی ہے جس کا قبول کرنا انصافاً وواقعاً ناگزیر ہے ہم نے بعض شروح تورات میں اس متن کی یہ تفسیر دی تھی ہے کہ اگر لفظ = باماداد = اور لفظ محمد سے دونوں میم اور ایک وال نکال ڈالی جائے تو پہلے لفظ میں = باداد = اور دوسرے میں = ح = باقی رہ جاتی ہے ان دونوں کے اعداد بحساب جمل اٹھ اٹھ ہیں لہذا دونوں لفظوں میں جو قلیل تفاوت تھا اس کو اس مساوات عدوئے مٹا کر ایک کو دوسرے کا قایم مقام بنا دیا۔ یہاں کہا جاسکتا ہے کہ یہ ایک فرضی بات اور خواہ مخواہ کی تاویل ہے جس کا جواب ہماری جانب سے یہ ہوگا کہ یہ تاویل ہماری من گڑبست نہیں ہے علماء یہود بعض الفاظ مشککہ تورات میں ہمیشہ ایسی ہی تاویلیں کرتے ہیں اور پھر وہی سب کے لیے مستند ہو جاتی ہیں بلکہ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ بعض احکام یا الفاظ اس طور پر بیان کرنا تورات کا سیاق معمولی ہے۔ چنانچہ جہاں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا ہے کہ تم بنی اسرائیل سے کہدو کہ ان میں کا ہر شخص اپنی گردن میں ایک آٹھ تلووں کا ڈورا جس میں پانچ گانٹھیں لگی ہوئی ہوں رکھا کرے اس ڈورے کا نام صیصیت رکھا جائے (چونکہ صیصیت کوئی بامعنی لفظ نہیں ہے) علمائے یہود اس حکم اور لفظ کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل پر ۶۱۳ شریعتیں فرض خدائے تعالیٰ نے ان کو ہر وقت یاد رکھنے کی غرض سے یہ حکم صادر فرمایا ہے اس لیے کہ صیصیت کے اعداد بحساب جمل چھ سو ہوتے ہیں یہ چھ سو آٹھ تار پانچ گانٹھیں ملکر سب کا مجموعہ وہی ۶۱۳ ہوا جو شریعتوں کے مساوی ہے۔ اس کے بعد یہی مفسر لکھتا ہے کہ اکثر مفسرین نے جو لفظ ماداد کی تفسیر جدا جدا کے ساتھ اس بنا پر کی ہے کہ لفظ ماداد توریت میں مفرد اجد کے معنی میں آیا ہے بدینہ صیح نہیں ہے کہ یہاں ماداد بامعنی متصلہ سیاق و سباق ہوا ہے اسی پنج پر اگر کوئی اکوڑا بجد کے تو یہ ترکیب خلاف اسالیب کلام ہے۔ ہم جب یہ مانتے ہیں کہ تورات اذلی بھٹی یونانی الواح جو اہر پر لکھی ہوئی جب حضرت کلیم اللہ علیہ السلام پر نازل ہوئی ہے تو اس میں لفظ ماداد حرف (ب) کے ساتھ موصولہ مکتوب تھا تو اب کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ یہاں اس کے معنی جدا جدا کسی طرح صحیح نہیں ہیں جو لوگ ایسا کہتے ہیں دراصل وہ خطا پر ہیں۔

دلیلیہ حاشیہ صفحہ ۱۰، اس باب میں موجود ہیں اصول جن سے انکار کرنے کی کسی طرح اجازت نہیں دیتا جو کچھ انھوں نے لکھا ہو وہ ان کے لیے ہی ہم اس بارے میں انکی بسنت اور کچھ نہیں کہہ سکتے البتہ خود خلاف روایت کوئی قول تسلیم نہیں کریں گے، الغیب عند اللہ۔ ۱۴ مہرم غفرلہ

کسی نے خوب کہا ہے کہ لغات عربی و عبری میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ ان دونوں لفظوں میں، آپ تمام بحث کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح قرآن پاک میں آپ کا ذکر محمد کے تسمیہ کے ساتھ کیا گیا ہے تو ریت میں مادہ دیا گیا تھا یعنی یہ نام نامی قدیم مخصوصات قرآنی سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ آپ پہلے اس نام سے توریت میں موسوم فرمائے گئے پھر انجیل میں حضرت عیسیٰ نے آپ کا ذکر خیر بہ تسمیہ احمد فرمایا ہے جس کی تصریح کلام اللہ میں موجود ہے۔ اور چونکہ قرآن پاک میں بھی آپ کا نام نامی محمد ہی بیان فرمایا گیا ہے تو انجیل میں جو حضرت عیسیٰ نے احمد بیان کیا ہے وہ توریت اور قرآن پاک کے وسط میں ہے نہ کہ سب سے مقدم۔ ۱۵

ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ دونوں نام ملکیت کے ساتھ ہی صفت بھی واقع ہوئے ہیں اگر اس حقیقت کو پیش نظر رکھا جائے تو یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ ہر امت میں اپنے اصول شریعت کے لحاظ سے جو وصف ذات بابرکات میں زیادہ محقق تھا اس امت کی کتاب میں آپ کا ذکر خیر بھی اسی نام نامی کے ساتھ کیا گیا ہے جس میں وہ وصفیت زیادہ پائی جائے جو اس امت کے اصول کے عین مطابق ہے۔ بمقابلہ امت عیسوی بنی اسرائیل زیادہ صاحب علم و وسیع المعرفة تھے ان کی کتاب و شریعت بھی بلحاظ تفصیل حدود و احکام ان کی کتاب و شریعت سے افضل و اعلیٰ تھی جس طرح کہ آیت کبنالہ فی الاواح من کل شیء موعظۃ و تفصیلاً لکل شیء میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔ اور چونکہ حسب مشیت ہی اوصاف آپ کی شریعت و کتاب میں بوجہ اتم و اکمل واقع ہونے والے تھے۔ اس رعایت و مناسبت سے اس امت کی کتاب یعنی تورات میں ذکر شریعت تسمیہ محمد کیا گیا ہے اور گویا یہ اشارہ ہے کہ اپنی شریعت و کتاب کی جامعیت و اتمیت اور خود وسیع المعرفة صاحب خصائل حمیدہ و خصائل پسندیدہ ہونے کی وجہ سے ذات بابرکات امت موسوی کے نزدیک محمد یعنی بتواتر مستحق حمد ہے۔ برخلاف اس کے شریعت عیسوی اور اس کی کتاب صرف تکلمہ شریعت و کتاب موسوی کی حیثیت رکھتی ہے خود مستقل شریعت نہیں اور نہ وہی اس کے وہی ہیں جن کا توریت نے نفاذ فرمایا ہے اس شریعت نے عالم وجود میں آکر صرف یہ کیا کہ شریعت موسوی میں ریاضت و زہد و تقویٰ حسن عبادت و حسن اخلاق

۱۵ خبسی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ سہیلانی زبان کی تورات میں آپ کا ذکر باسم (منجنا) کیا گیا ہے لغت سہیلانی میں اس لفظ کے معنی ایسا محمود ہیں جس کی حمد انسان بہت زیادہ کریں۔ اور انجیل میں لفظ احمد بمعنی اسی معنی اور اسی الامین و متداول عربی ہے مرقوم ہے ۱۲ ماخوذ از تفسیر فتح البیان جلد ۳ مطبوعہ مصر مصنفہ فاضل قزوینی رحمہ اللہ علیہ۔

وغیرہ کا ایک باب بڑھا دیا جس سے امت موسوی محروم تھی۔ پس اس امت کا مخصوص و مطبوع عمل
 شریعت زہد و تقویٰ ریاضت و عبادت ہے اور چونکہ امت و شریعت مصطفویہ علی صاحبہا آلائہ الصلوٰۃ
 والتحمیہ میں مقدراً بفضلہ تعالیٰ اس جنس کی بھی کچھ کمی نہیں تھی اس خصوصیت و مناسبت کی بنا پر جو
 کتاب امت موسوی کو عطا ہوئی اس میں آپ کا ذکر خیر تسمیہ احمد کے ساتھ فرمایا گیا جس کے معنی
 سب سے اچھی اور افضل حمد کرنے والا۔ ہیں۔ تو صبیح مرام کے لیے یوں سمجھنا چاہیے کہ شرایع حقہ کی تین قسمیں
 بیان کی گئی ہیں جن میں سے ایک شریعت عدل ہے یہ توحیدیت کی شریعت تھی جس کی بنا احکام قتل
 و قصاص اوامر و نواہی فصل قضایا پر رکھی گئی ہے دوسری شریعت۔ شریعت فضل ہے اسکی اساس
 عفو و مکارم اخلاق صغ و احسان و عبادت و ریاضت و حسن سلوک پر قائم ہوئی ہے یہ شریعت امت
 موسوی کو عطا فرمائی گئی احکام انجیل اس دعوے کے شاہد ہیں جو تیری عبادت چھنے تو اپنے کپڑے اتار کر
 اسے دیدے۔ جو تیرے بایں رخسار پر تپا پتھر مارے تو داہنا رخسار اس کے سامنے کر دے۔ جو تجھے ایک
 میل بیگار میں لے جائے تو دو میل اس کے ساتھ چلا جا۔ تیسری شریعت۔ شریعت جامعہ ہے جو عدل و
 فضل دونوں پر مشتمل ہے۔ یہ بہترین شریعت امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم علی صاحبہا کے حصہ میں
 آئی رد ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء چنانچہ جن اہل حق و عدل و صلہ فاجر علی اللہ انہ
 لا یحب الظالمین (ربانی کا بدلہ برابر کی بھائی ہے اہل حق شخص نے معافی دیکر اصلاح کر لی اس کی نیکی کا بدلہ خدا کے
 ذمے سے بیشک وہ ظلم کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے) کا حکم جامع امر میں اس امر کا گواہ مادل ہے۔
 پس پہلی شریعت کی کتاب میں اپنی خصال خیر و حمیدہ کی مناسبت سے اسم گرامی محمد بیان کیا جس
 کے معنی پہلے بیان کر دئے گئے ہیں اور دوسری شریعت چونکہ پہلی شریعت کی مکمل و متمم تھی اور
 اس پر اس کو یہ فضل و شرف حاصل تھا اسکی کتاب میں بصیغہ افعیل التفضیل نام نامی احمد مذکور ہوا
 جو آپ کی ذات اور شریعت کے فضل و کمال پر دلالت کرتا ہے۔ قرآن پاک جامع محاسن شریعتین ہے
 لہذا اس مناسبت سے اس میں آپ کا تذکرہ دونوں ناموں کے ساتھ فرمایا گیا۔ ابوالقاسم وغیرہ نے
 تقدیم تسمیہ احمد کے متعلق جو دلائل بیان کیے ہیں مجسہ وہی دعویٰ تقدیم تسمیہ محمد پر بھی منطبق ہو سکتے
 ہیں لہذا وہ کچھ وزن دار نہیں ہیں خصوصاً تفضیل کی بنا پر فعل فاعل پر رکھ کر احمد کے معنی۔ احمد اکابرین
 رتبہ کننا مذہب ضعیف ہے۔ جو (کوئیوں کے) صحیح مذہب کے مطابق جس میں تفضیل کی بنا پر فعل
 مفعول پر ہوتی ہے کبھی ٹھیک نہیں ہو سکتے۔

فصل چارم۔ لفظ آل کے معنی و اشتقاق اور احکام کا بیان۔ اس لفظ کی اصل کے متعلق

و قول میں ایک یہ کہ آل اصل میں اہل بخارہ (کوہنہ سے بدکر آل کیا گیا پھر شہیل زبان کے لیے دوسری اسی قسم کی تعلیلوں پر قیاس کر کے اس کو آل بنالیا جب اس کی تصغیر کجائی ہے تو اپنی اصل کی طرف رجوع کر کے اہیل ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ یہ لفظ فرع کی فرع ہے یعنی بدل در بدل واقع ہوا ہے بجز اسمائے مخصوصہ و اعلام معظم بالشان و مشار الیہ کے عام اسماء کی جانب مضاف نہیں ہوتا اور نہ مضمیر کی جانب مضاف ہوتا ہے اس کی یہ خصوصیت ایسی ہی ہے جیسی کہ تائے قسم۔ و او قسمیہ کی فرع ہونے کی بنا پر لفظ و اسم اللہ کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے دوسرے کسی اسم کے ساتھ اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ مگر یہ قول بجز وجہ ضعیف ہے۔ اول یہ کہ عوی بلا دلیل ہے۔ دوسرے قلب شاذ و بلا قرینہ لازم آتا ہے۔ تیسرے یہ کہ لفظ اہل کی (جس کو اصل بتایا جاتا ہے) اضافت عاقل و غیر عاقل سب کی جانب ہوتی ہے اور لفظ (خلاف اہل) آل صرف عاقل کی جانب مضاف ہوتا ہے۔ چوتھے لفظ علم و نکرہ دونوں کی جانب مضاف ہوتا ہے اور آل کی اضافت راہی اصل کے خلاف (صرف اعلام معظم و مشار الیہ کی طرف ہوتی ہے) پانچویں یہ کہ لفظ اہل ظاہر و مضمیر دونوں کی جانب مضاف ہوتا ہے اور آل کی اضافت بقول غالب جماعت علمائے نحو مضمیر کی طرف نہیں ہوتی چھٹے یہ کہ جس شخص کی جانب لفظ آل کی اضافت ہو وہ خود بھی داخل جماعت ہو جاتا ہے جس طرح

آیات ادخلوا آل فرعون اشد العذاب = و = ان الله اصطفیٰ آدم و نوحا و آل ابراہیم

و آل عمران علی العالمین = و آل لوط نجینا ہم بسحر = میں آل کے مضاف الیہ داخل جماعت آل ہیں اور لفظ اہل میں یہ قابلیت معدوم ہے۔ اگر جاء اہل ذیہد کہا جائے گا تو اس سے زید کا آنا مقبدر ہوگا فقط دوسرا قول یہ ہے کہ لفظ آل کی اصل (اول) ہے۔ صاحب صحاح نے باب ہمزہ مع الواو واللام میں اس کو ضبط کر کے لکھا ہے کہ آل رجل = رجل (انسان) کے اہل و عیال و اتباع ہیں۔ اس فریق کے نزدیک یہ لفظ آل قول اول سے مشتق ہے جس کے معنی رجوع کے ہیں۔ پس اس بنا پر وہ سب لوگ جن کی نسبت کسی انسان کی طرف کی جائے اور وہ جن کا نگر اں کا ریا جنبر حکمراں ہو وہ سب اس کی آل ہیں۔ لفظ ایالت کا اشتقاق بھی اس مادہ سے ہے جو سیاست کا مترادف ہے۔ ہر ایسا شخص جو دوسروں کا نگر اں کا رولی ہے غیر کے مقابلہ میں اپنے نفس و احوال کا ہر طرح زیادہ تر ولی و نگر اں ہو سکتا ہے بلکہ ہے۔ اس بنا پر وہ خود بمقابلہ اغیار اپنی آل میں داخل ہونے کا بہت زائد سخن ہے۔ ایسے موقع پر اسے اپنی آل کے ساتھ مختص نہیں کہا جائیگا۔ البتہ داخل آل سمجھا جائیگا۔ چونکہ یہ مادہ حقیقت و اصل شے کے لیے وضع

ہو ہے حقیقت و اصالت شے کو تاویل کہا جاتا ہے یعنی اصل شے کا اور اک اس سے ہوتا ہے آیت شریفہ هل یظرون الا تاویلہ یوم یاتی تاویلہ یعول الذین نبوا من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق ۵ میں لفظ تاویل سے وہی حقیقت مراد ہے جس کی خبر مسلیں کر ام نے دی تھی اور کفار قیامت کے دن بچشم خود دیکھ کر اس کا اقرار کریں گے۔ تاویل رو یا ربی و حقیقت وہی حقیقت خارجہ ہے جو عالم مثال میں خواب دیکھنے والے کو دکھائی جاتی ہے لفظ تاویل عاقبت امر کے معنی میں بھی آتا ہے اس لیے کہ عواقب امور بھی وہی حقائق ہیں جن کی جانب امور کی رجوع واقع ہوتی ہے۔ چنانچہ آیت

فان تنازعتم فی شئ فردوا الی اللہ والرسول ان کنتم تومنون باللہ والیوم الآخر فینا حسن تاویلہ میں احسن تاویل کی تفسیر احسن عاقبتہ کے ساتھ کی گئی ہے۔ تفسیر کلام پر بھی تاویل کا اطلاق اسی بنا پر ہے کہ اس سے حقیقت کلام و اصل معنی دریافت ہوتے ہیں۔ لفظ اول کا جو اصل عدد ہے اشتقاق بھی اسی مادہ سے بیان کیا جاتا ہے۔ اس فریق کے نزدیک قطع نظر شذوذ و نواور کے الفاظ آل مفرد بلا اضافت مستعمل نہیں ہوتا اور اکثر نخاعہ کے مذہب کے مطابق مضمہ کی جانب بھی اس کی اضافت نہیں کی جاتی اور بموجب اکثر اقوال غیر ذوی العقول کی جانب بھی مضاف نہیں ہوتا ہے اس لفظ کا خاصہ ہے کہ اس کی اضافت ہمیشہ مشار الیہ اشخاص و ذوات معظم کی جانب ہوتی ہے۔ آل حاکم و آل حجام وغیرہ نہیں کہا جاتا۔

فصل ۲۔ آل کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے۔ ایک فریق کے نزدیک تو اہل واقارب و اتباع مضاف الیہ مع مضاف الیہ۔۔۔ آل کے تحت میں داخل ہیں جس طرح قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم صل علی آل ابی اونی۔ اور آیت شریفہ = سلام علی مالک یاسین = اور درود شریف اللہم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم ۵ میں مقصود اصلی ابی اونی۔ و یاسین۔ و ابراہیم ہیں اور ان کے اقارب و اتباع بطور تبعات اپنے مضاف الیہ کے اُس میں شامل ہیں۔ اور دوسرا فریق اس حقیقت کا منکر ہے اس کے نزدیک صرف اہل واقارب پر لفظ آل کا اطلاق ہوتا ہے مضاف الیہ خود اُس میں شامل نہیں ہو سکتا۔ قول فیصل اس بارے میں یہ ہے کہ لفظ آل اگر بلا عطف مفرد واقع ہو تو مضاف الیہ ضرور اس میں شامل ہے جس طرح ادخلوا آل فرعون اشد العذاب

۱۔ اس آیت پاک پر مصنف علامہ نے اختلاف قراءۃ و اختلاف معنی کی ایک طویل بحث فرمائی ہے جسے مذاق عام و ضرورت عوام سے زائد سمجھ کر ہاں حذف کر دیا گیا ہے ۱۱

و۔ ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ۔ و۔ اللهم صل على آل ابی اوفی ۔ میں کوئی شک نہیں کہ فرعون مع اپنی جماعت کے اشد عذاب و آخذ بالسین میں داخل تھا ۔ اور صلوٰۃ میں خود ابی اوفیٰ مطلوب مصلیٰ ہیں ۔ لیکن لفظ آل سے پہلے اگر مضاف الیہ کا ذکر ہو چکا ہے تو اس صورت میں وہ شامل آل نہوگا ۔ کلام عرب و قرآن پاک میں ایسی بہت سی مثالیں موجود ہیں جن سے استفاد ہوتا ہے کہ دلالت الفاظ لحاظ تجرید و اقران ہمیشہ مختلف ہو جایا کرتی ہے جس کی وضاحت دوسرے مواقع و مقالات میں ہم نے اچھی طرح کر دی ہے ۔

فصل ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں کون کون اشخاص داخل ہیں اس بارے میں علماء کے چار مختلف اقوال ہیں ۔ پہلا قول یہ ہے کہ جن لوگوں پر صدقہ حرام ہے وہ ہی لوگ آپ کی آل ہیں پھر اس بارے میں بھی کہ جن پر صدقہ حرام ہے وہ کون لوگ ہیں تین قول ہیں ۔ امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کا اور ایک روایت کے موافق امام احمد و امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کا مذہب اور ابن القاسم صاحب و امام مالک رحمہما کا مختار یہ ہے کہ مخصوص طور پر وہ لوگ بنی ہاشم ہی ہیں ۔ تیسرا قول یہ ہے کہ بنی ہاشم سے لیکر اوپر کے درجہ میں غالب تک جس قدر نسلیں ہیں ان سب پر صدقہ حرام ہے ۔ اس صورت میں بنی مطلب و بنی امیہ و بنی نوفل و غیرہ کل بنی غالب اس زمرے میں شامل ہو جائیں گے ۔ صاحب جواہر نے اس قول کو اصحاب امام مالک رحمہم میں سے اشہب کا مختار مذہب لکھا ان سے نقل کیا ہے اور حنفی نے بھی مذہب تبصرہ (نام کتاب) میں اصحیح کا ظاہر کیا ہے اشہب کا کوئی حوالہ نہیں دیا (صاحب جواہر و حنفی) ۔ امام مالک کے مسائل کے جامع و راوی اور اشہب و اصحیح شگردان امام ہیں رحمہم اللہ (لفظ آل کی تخصیص ان اصحاب کے ساتھ جن پر صدقہ حرام ہے امام شافعی و امام احمد و اکثر ائمہ دین رحمۃ اللہ علیہم معین کی منصوص اور جمہور اصحاب احمد و شافعی رحمہم کی مختار ہے ۔ دوسرا قول یہ ہے کہ آپ کی ذریات طبیات و ازواج مطہرات آپ کی آل ہیں ابن عبدالبر نے تمہید (نام کتاب) میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن ابوبکر نے تفسیر حدیث ابی حمید الساعدی میں یہ تصریح کی ہے کہ ایک جماعت نے اس حدیث سے ازواج و ذریات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داخل آل ہونے پر استدلال کیا ہے ان لوگوں کی حجت یہ ہے کہ مالک ابن انس رحمہم کی حدیث میں اللهم صل علی محمد و علی آل محمد کا جملہ ہے اور اس حدیث میں اللهم صل علی محمد و ازواجہ و ذریئہ ارشاد ہوا ہے تو یہاں قرینہ اس امر کا مقتضی ہے کہ اس حدیث میں جو لفظ آل واقع ہوا ہے دوسری حدیث میں اس کی تفسیر الفاظ ازواج و ذریات سے فرمائی

ہے ان لوگوں کے نزدیک اس اعتبار سے صرف آپ کی ازواج و ذریات کی نسبت ہنگام حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور وقت دوری صلی اللہ علیہ وسلم کا کتنا جائز ہے دوسروں کی نسبت درست نہیں۔ اور یہ بھی کہتے ہیں آل و اہل میں مساوی حیثیت ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ قیامت تک جس قدر آپ کے تبعین ہو گئے وہ سب آپ کی آل میں داخل ہیں۔ یہ قول بھی ابن عبد البر ہی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے جن میں سب کے پیشرو جابر بن عبد اللہ رحمہ ہیں۔ بیہقی نے سفیان ثوری اور دوسرے رواہ کے ذریعہ سے جابر بن عبد اللہ رحمہ کا یہ قول روایت کیا ہے جس کو ابوالطیب طبری نے اپنی تعلیقات میں بعض اصحاب امام شافعی رحمہ کا مختار بتایا ہے۔ شیخ محی الدین نووی نے بھی شرح مسلم میں اسی قول کو ترجیح دی ہے اور زہری کا مختار بھی یہی قول ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ آپ کی امت کے صلحا و تقیاء آپ کی آل ہیں۔ قاضی حسین اور راغب بلکہ ایک جماعت نے اس مذہب کو نقل کیا ہے۔

فصل۔ ان اقوال اربعہ کے دلائل اور ان کے ضعف و محت کا بیان۔ قائلین قول اول کی پہلی حجت حضرت ابو ہریرہ رحمہ کی یہ حدیث ہے جسے امام بخاری رحمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤتی بالخل یختم صرا امہ یجیئ ہذا ابترہ و ہذا ابترہ حتی یصید عند لا کوم من تمر فجعل الحسن والحسین بلعیان بذلک فاحذ احدہما تملأ فجعلھا فی فیہ فنظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانخرجہما من فیہ فقال اما علمت ان ال محمد لا یأکلون الصدقة ۵

کجوریں توڑی جانے کے زمانے میں دوگ (صدقات) کی کجوریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں لاکر جمع کر رہے تھے جن کا ایک ڈھیر لگ گیا تھا حضرت حسین علیہ السلام اس کے پاس بیٹھے ہوئے کھیل رہے تھے انہی میں ان میں سے ایک نے ایک کجور اٹھا کر موند میں رکھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات ملاحظہ فرما کر وہ کجور ان کے موند سے نکال لی اور فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ آل محمد صدقہ نہیں کھاتے۔

اس حدیث کو مسلم نے بھی روایت کیا ہے مگر ان کے الفاظ یہ ہیں لا یأکل لنا الصدقة (صدقہ کھانا ہمارے لیے طلال نہیں ہے) دوسری حجت ان کی زید بن ارقم رحمہ کی یہ حدیث ہے جسے مسلم رحمہ نے روایت کیا ہے۔ قال قادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ خطباً فینبأ بیدعی خبا بین مکة والمدینتہ فحمد اللہ واثن علیہ و ذکر و وعظ ثم قال اما بعد الا ایہا الناس انما نأبش یوشک یا یتنی

کہ مدینہ کے درمیان ایک تالاب پر جس کا نام ختم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کو خطبہ سنانے کے لیے کھڑے ہوئے آپ نے حمد و ثنائے الہی کے بعد نصیحت و وعظ فرمایا پھر ارشاد کیا کہ اے مافرن بیشک

رسول بنی عزوجل وانی تارک فیکم ثقلین
اولهما کتاب اللہ عزوجل فیہما الہدی
والنور فخذوا بکتاب اللہ واستمسکوا به فحمت
علی کتاب اللہ ورغب فیہ وقال واهل بیتی
اذکرکم اللہ فی اہل بیتی اذکرکم اللہ فی اہل
بیتی ۵

میں بھی ایک انسان ہی ہوں ممکن ہے کہ سنت الہی کے
موافق، میرا بلاوا بھی آجائے اس لیے میں ڈوڑھی چڑھ
تھارے لیے چھوڑے جاتا ہوں جن میں مقدم کتاب الہد
ہے جو ہدایت و معرفت سے معمور ہے۔ اس کو بہت
مقبولیت سے پکڑتے ہیں پھر کتاب اللہ کی جانب خوب
رغبت دلاتی پھر فرمایا دوسری چیز میرے اہل بیت ہیں
میں جن کے حق میں تمہیں خدا کا واسطہ دلاتا ہوں میں جن
کے حق میں تمہیں خدا کا واسطہ دلاتا ہوں (یعنی ان سے
عذر و جوفائی نہ کی جائے)

حسین بن سبرہ رحمہ نے زید رحمہ سے یہ حدیث سن کر دریافت کیا کہ آپ کے اہلبیت کون لوگ ہیں کیا
ازواج مطہرات اہلبیت نہیں ہیں انہوں نے جواب دیا کہ ازواج مطہرات بیشک اہلبیت ہیں مگر
یہاں وہ سب لوگ مقصود ہیں جن پر صدقہ حرام ہے اور وہ لوگ جن پر صدقہ حرام ہے آل علی و آل
عقیل و آل جعفر و آل عباس ہیں انہوں نے مکرر سوال کیا۔ کیا ان سب پر صدقہ حرام ہے زید نے
کہا ہاں۔ اور بیشک آپ کا ان الصدقة لا تحمل کال محمد ارشاد فرماتا ثابت ہے۔ تیسری حجت حضرت
فائزہ رحمہ کی یہ حدیث ہے جسے زہری نے بواسطہ عروہ روایت کیا ہے اور یحییٰ بن یزید نے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متروکہ اموال میں سے
جس کو خدائے تعالیٰ نے آپ کے لیے مخصوص کر دیا تھا
اپنا حصہ میراث مانگنے کے لیے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا
نے حضرت ابوبکر رحمہ کے پاس آدمی بھیجا انہوں نے
جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا ہے کہ ہمارے متروکہ میں حق وراثت نہیں
ہے بلکہ وہ سب صدقہ ہے۔ آل محمد کے لیے یہ کافی
ہے کہ جو کچھ ان کا حصہ خدا کے مال سے مقرر ہے اس پر
اکتفا کریں اور قوت سے زیادہ نہ لیں۔

ان فاطمہ رحمہ ارسلت الی ابی بکر تسأله میراثها
من البنی صلی اللہ علیہ وسلم مما افاء اللہ
علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
وہ نورث ما ترکنا صدقة انما یا کل آل محمد
من هذا المال یعنی مال اللہ لیس لہم
ان یزیدوا علی الماکل ۵

چوتھی حجت مسلم شریف کی ایک طویل حدیث جسے امام مسلم رحمہ نے ابن شہاب سے بواسطہ عبد اللہ

بن حارث بن نوفل ہاشمی کے روایت کیا ہے اس حدیث کا ماحصل یہ ہے کہ ربیعہ بن عبد المطلب نے اپنے باپ عبد المطلب اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر درخواست کرو کہ تمکو صدقات کا عامل مقرر کر دیا جائے ان حضرات نے انکے کہنے کے مطابق جا کر حضور اقدس میں جب یہ عرض کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا یا نبی اوساخ الناس وانہا لا تحل ل محمد ولا ل آل محمد یہ صدقات لوگوں کا میل کچل ہیں جو محمد اور ان کی آل کے لیے حلال نہیں ہیں، (اس حدیث کے عامل صدقہ کو بھی بقدر کفایت اسی مال سے دیا جاتا تھا مترجم) پانچویں مجتہب بھی مسلم شریف ہی کی حدیث ہے جو بواسطہ عروہ بن الزبیر رحمۃ اللہ علیہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے قربانی کبش کے بارے میں مروی ہے اس حدیث میں جوابہ موصوفہ فرماتی ہیں۔

فاخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الکبش فاجعہ
ثم ذبحہ ثم قال بسم اللہ اللہم قبل من محمد
ومن آل محمد ومن امتہ محمد ثم صغی بہ ۵
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بندے کو پکڑ کر لیا اور
فرمایا کہ اے اللہ تو اس کو محمد اور آل محمد اور امت محمد
کی جانب سے قبول فرما پھر اس کی قربانی فرمائی۔

یہاں امت کا عطف جو مقتضی مغائرت ہے ظاہر کرتا ہے کہ امت بہ نسبت آل کے عام ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ آل کی تفسیر جو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے ثابت ہے وہ دوسروں کی تفسیر سے اولیٰ و اہم ہے۔

فصل = دوسرے فریق کے دلائل۔ جو لفظ آل کو ازواج و ذریات کے لیے مخصوص کہتا ہے اس گروہ کی پہلی دلیل تو وہی صیغہ در و و شریف کی دونوں حدیثیں اور ان کی تفسیر ہے جو دوسرے قول کے ضمن میں بیان کی گئی ہے دوسری دلیل حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے جو صحیحین میں مروی ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم اجعل ذوق آل محمد قوتاً (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی کہ اے اللہ آل محمد کو بقدر ان کی قوت بسری کے رزق عنایت فرما)

اس لیے کہ یہ طے شدہ امر ہے کہ یہ دعائے مستجاب صرف ازواج مطہرات و ذریات کے حق میں پوری ہوئی ہے۔ یہی دونوں جماعتیں ایسی تھیں جنہوں نے کفایت معمولی پر قوت بسری کی ہے۔

بنی ہاشم و بنی المطلب میں تو بڑے بڑے مالدار و صاحب اموال ہو گزرے ہیں بلکہ آج تک موجود ہیں۔ ازواج مطہرات کو اگر کبھی کچھ زیادہ مال ہا تھا تو وہ اس سے بقدر قوت حصہ رکھ کر باقی خیرات کر دیتی تھیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نسبت ثابت ہے کہ ایک

باران کے حق میں بہت زیادہ مال آیا مگر انہوں نے وہیں بیٹھے بیٹھے وہ لوگوں پر تقسیم کر دیا یہاں تک
 کہ آپ کی چھو کر کے نہ کہا کہ اگر آپ ایک درہم بچا رکھیں تو بہت بہتر ہوتا کہ ہم اس کا گوشت
 خرید لیتے آپ نے فرمایا کہ اگر تو پہلے سے کہہ دیتی تو خیر ایسا بھی ہو جاتا۔ تیسری دلیل بروایت صحیحین حضرت
 موصوفہ کی یہ حدیث ہے۔ قالت ما شبع ال محمد صلی اللہ علیہ وسلم من خبز برما دوما ثلثتہ
 ایام حتی لحق باللہ عن وجہی (فرماتی ہیں کہ کبھی تین دن تک متواتر آل محمد کو پیٹ بھر کر گیہوں کی روٹی کھانا
 نصیب نہیں ہوا) حالانکہ حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد یا بنی المطلب کی یہ حالت کبھی نہیں ہوئی
 ہے۔ یہ فریق کہتا ہے کہ بالعموم جملہ ازواج اور خاص کر ازواج مطہرات کا تحت آل داخل ہونا
 مشابہت نسبت کی بنا پر مبنی ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو نسبت
 انصاف انہیں حاصل ہو چکی ہے وہ کسی کے ٹٹائے سے نہیں مٹ سکتی وہ آپ کی حیات میں بھی
 دوسروں پر حرام تھیں اور بعد مات بھی حرام رہیں۔ دنیا میں بھی وہ آپ کی بیبیاں تھیں اور
 آخرت میں بھی آپ ہی کی بیبیاں ہوں گی۔ پس یہی نسبت انصاف و حقیقت قائم مقام
 نسب ہے جس کے باعث سے سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو صلوة میں مخصوص فرمایا
 ہے اور اسی بنا پر منصوص امام احمد روئے کے موافق قول صحیح یہی ہے کہ صدقات ان پر بھی حرام تھے۔
 اس لیے کہ صدقات کو اوساخ الناس سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 شان اس سے کہیں زاید ارفع و اعلیٰ ہے کہ آپ یا آپ کے متعلقین اوساخ الناس سے متمتع ہوں
 جو حدیثیں قول ثانی کی تائید اور لفظ آل کی تشریح میں ابھی گزر چکی ہیں ان پر نظر ڈالنے کے بعد یہ خیال
 کرنا کہ ازواج مطہرات اس میل کچیل سے محفوظ رہنے کی مستحق نہیں۔ ایک نہایت ہی رکیک و تعجب
 انگیز امر ہے۔ یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جن حضرات پر صدقہ حرام ہے ان کے باندی غلاموں پر بھی
 حرام ہے مگر ازواج مطہرات کے موالی پر صدقہ حرام نہ تھا جیسا کہ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ بریرہؓ
 (حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی مولا) کو صدقہ کا گوشت دیا گیا اور انہوں نے وہ کھایا اور
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس سے منع نہیں فرمایا تو یہ دلیل اس امر کی ہے کہ
 ازواج مطہرات پر صدقہ حرام نہ تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ صدقات کی اصل حرمت ذوات مخصوصہ
 کے لیے ہے اور موالی چونکہ ان کا شمار اتباع سادات میں ہے اس کی تحریم بطور فرع تحریم سادات واقع
 ہوتی ہے اور ازواج مطہرات میں چونکہ ذاتی طور پر اصل تحریم موجود نہ تھی (یعنی زمرہ ازواج میں داخل
 ہونے سے پہلے وہ مستحق تحریم نہیں تھیں) اور اب اس سلسلہ میں شامل ہونے کے بعد ان پر یہ تحریم بطور

تبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واقع ہوئی ہے اس لیے وہ گویا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرع ہیں۔ رہے اُن کے باندی ظلم وہ بحالت موجودہ فرع الفرع ہوں گے جن کا حکم تحریم میں شامل ہونا ضروری نہیں ہے۔ لہذا ان کے موالی اس زمرہ سے خارج ہیں۔ اس کے بعد آیات یا نساء النبی من یاتہن بفاحشۃ مبینة یضاهف لہا العذاب ضعیف سے لیکر یا نساء النبی لستن لاحد من النساء ان استقیتن اور واثمن الصلوۃ واثمن الزکوۃ واطعن اللہ ورسولہ انما یرید لیدھب عنکم الرجس اہل البیت ویطہرکم تطہیرا واذکون ما یتلی فی یموتکن من آیات اللہ والحدیث تک کا سیاق عبارت اگر دیکھا جائے تو صاف دیکھا جائے کہ یہ خطاب عالی من کل الوجوہ ازواج مطہرات سے ہے اور وہ درحقیقت اہل بیت ہیں جس سے کوئی دلیل ان کو خارج نہیں کر سکتی۔

فصل۔ تیسرے فریق کے دلائل۔ اس قول کے قائلین کہ قیامت تک آپ کی امت کے صلحا اور آپ کے اتباع داخل آل ہیں۔ ثبوت دعائیں یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ ایسے شخص کی آل جو معظم و متبرع کل ہو ہمیشہ اس کے اتباع و مقتدی ہو کرتے ہیں۔ خواہ وہ قریب ہوں یا بعید اور چونکہ اس لفظ کا اشتقاق آل یقول اولاً سے ہوا ہے جس کے معنی رجوع کے ہیں خود لفظ آل اس امر کی دلیل ہے کہ مرجع و متبرع اپنے اتباع کا مرجع و امام ہے اس لیے جملہ اتباع کرنے والے اس کی آل ہیں جس طرح کہ آیات الا آل لوط بنحینا ہم بسحر اور ادخلوا آل فرعون اشد العذاب سے مستفاد ہے کہ لفظ آل سے یہاں جملہ تبعین لوط و فرعون مراد ہیں صرف اقارب و نفوس مخصوصہ مقصود نہیں دوسری دلیل ان کی دائلہ بن اسحاق کی یہ حدیث ہے جسے بیہقی نے باسناد وجید روایت کیا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا حسنا وحبینا
فاجلس کل واحد منہما علی فخذہ وادنی فاطمۃ
من حجرۃ وزوجھا ثم لفت علیہم ثوبہ ثم قال
اللھم عولاء اہلی قال واثلثہ فقلت یا رسول اللہ
وانا من اہلک فقال وانت من اہلی ہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات حسنین کو بلا کر
اپنے ایک ایک زانو پر بٹھایا اور حضرت فاطمہ و حضرت
علی کو اپنی گود سے قریب کر کے ان پر اپنی چادر ڈھائی پھر
فرمایا یا اللہ یہ میرے اہل ہیں میں نے عرض کیا یا رسول
اللہ کیا میں بھی حضور کے اہل میں سے ہوں آپ نے فرمایا
کہ ہاں تو بھی میرے اہل میں سے ہے۔

یعنی ظاہر ہے کہ دائلہ بن اسحاق بنی لیسٹ بن بکر بن عبدمنافہ میں سے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو کوئی شریعت قرابت حاصل نہ تھا صرف اپنا تتبع پہننے کی وجہ سے آپ نے ان کو اپنی اہلیت میں داخل فرمایا۔

فصل = جو تھے فریق کے دلائل = جو یہ کہتے ہیں کہ انبیاء راست داخل آل ہیں۔ اس قول والوں کی حجت وہ حدیث ہے جسے طبرانی نے معجم میں یوں روایت کیا ہے =

عن جعفر ابن الیاس بن صدقہ ثنائیم بن حماد
ثنائیم بن مریم عن یحییٰ بن سعید کافضاری
عن انس بن مالک قال سئل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من آل محمد فقال
کل تقی وتلا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
اولیاءہ... الا المنقون ■

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ آپ کی
آل کون لوگ ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہر پرہیزگار
مسلمان میری آل ہے پھر یہ آیت پڑھی = ان اولیاءہ
الا المنقون -

طبرانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث نفیم کو صرف نوح سے حاصل ہوئی ہے اور نوح کے سوا کسی دوسرے
راوی نے اس کو یحییٰ سے روایت نہیں کیا ہے۔ یہی ہے اس حدیث کو حد ثنائیم بن احمد بن
یونس ثنائیم بن مریم عن انس بن مالک روایت کیا ہے۔ لیکن یہ نوح و نافع ابو ہریرہ اس قسم کے
راوی ہیں کہ جن سے کوئی اہل علم سند نہیں لیتا و نوح کو جھوٹا سمجھا گیا ہے۔ دوسری حجت ان کی یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح سے ان کے بیٹے کی نسبت ارشاد فرمایا ہے انہ لیس من اہلک انہ
عمل غیر صالح (وہ تمہارا اہل نہیں اس نے ناپذیرہ طریقہ اختیار کیا ہے) یعنی جب عمل غیر صالح کی بنا پر وہ
اہل سے خارج فرما دیا گیا تو عمل صالح اور اوامر و نواہی کی پابندی کرنے والے کیونکر داخل آل نہونگے۔ امام
شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس دوسری دلیل کا نہایت ہی معقول جواب دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس
موقع پر اگر اوپر سے تلاوت کی جائے تو آیت کا مفہوم یہ ثابت ہوتا ہے لیس من اہلک الذین
امرناک بحملہم وواعدناک بنجاتہم (یہ تمہارے ان اہل سے نہیں ہے جن کو ساتھ لینے کا ہم نے حکم دیا
ہے اور جن کی نجات کا وعدہ کیا ہے) اس لیے کہ اس سے پہلے اہل فیہا من کل زوجین اثینین و اہلک
اکامن سبق علیہ القول (کشتی میں ہر قسم کا ایک جوڑا اور اپنے اہل کو سوار کراؤ مگر اس سے وہ لوگ کشتی
ہیں جن کی نسبت ممانعت ہو چکی ہے) میں جو اہل قابل ہمارا ہی تھے وہ مخصوص فرما دیے گئے ہیں۔ پس یہ
دلیل بالعموم اہل سے خارج ہونے کی نہیں ہے بلکہ ان مخصوص اہل سے خارج ہونے کی حجت ہے جن کو
ہمراہ لے جانے کا حکم تھا اور۔ ومن آمن کے عطف نے اہل غیر مومن کو اہل مومن سے جدا فرما دیا ہے۔
دوسری حجت ان کی یہی واثق بن اسحاق والی حدیث ہے جو ابھی گزر چکی ہے وہ کہتے ہیں کہ واثق بن اسحاق کی
تخصیص نفیم امت سے اقرب ہے۔ اس لیے کہ گویا ان کو مشابہت اہل بیت کی وجہ سے داخل اہل بیت

فرمایا گیا ہے لہذا جس میں یہ مشابہت موجود ہو وہ داخل اہل ہے۔ چاروں فریق کے یہی دلائل ہیں جن میں سے قول اول صحیح اور قول ثانی اقرب الی الصحت ہے باقی ثالث و رابع دونوں ضعیف ہیں اس لیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الصدوقہ لا تخل لآل محمد اور انما یأکل آل محمد من هذا المال اور اللہم اذق آل محمد قوتاً ارشاد فرما کر جس میں امت کے دوسرے لوگ کسی طرح داخل نہیں ہو سکتے ہیں منظومات و قیاسات کے لیے کوئی گنجائش باقی نہیں رکھی ہے اور جس سے عدول کسی طرح جایز نہیں ہے۔ یعنی صیغہ صلوٰۃ میں جس آل کا ذکر ہے وہ ہی خضرؑ ہیں جو ان احادیث کے مشائر الیہ ہیں اور جس جگہ ازواج و ذریات کا ذکر آل سے جدا کر کے واقع ہوا ہے اس میں اختصاص آل دلیل نہیں ہے بلکہ وہ عدم اختصاص کی حجت ہے جس طرح کہ ابو داؤد نے بواسطہ نعیم الجمریہ و رواد شریف ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کیا ہے۔ اللہم صل علی محمد و آل محمد و ازواجہ امہات المؤمنین و ذریئہ و اہل بیتہ کما صلیت علی آل ابراہیم اس تصریح کو اختصاص آل کی نص نہ سمجھنا چاہیے۔ بلکہ یہ اقسام تعین میں داخل ہے۔ تاکہ اچھی طرح واضح ہو جائے کہ یہی گروہ آل کے تحت ہیں داخل ہونے کا حق ہے۔ چنانچہ اس طرح کی صراحتوں کی جو بطور عطف عام علی الخاص یا عطف خاص علی العام اظہار شرف و مزیت مذکورین کی غرض سے کی جاتی ہیں بہت سی نظیریں ہیں مثلاً و اذا اخذنا من النبیین میثاقہم و منک و من نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم و اوجب ہم نے پیغمبروں سے عہد لیا اور تم سے اور نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم سے یا من کان عدواً لله و علیکتابہ و رسولہ و جبریل و میکائیل فان الله عدو لکافرین (جو لوگ خدا اور اس کے فرشتوں اور پیغمبروں اور جبریل و میکائیل کے دشمن ہیں خدا بھی ان کا دشمن ہے) دوسرے یہ کہ صلوٰۃ جو نیکو بنشائے کل امت صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور محض آپ کی آل کا حق خاص ہے امام شافعی رحمہ اور بعض دوسرے ائمہ دین اس کو ان دونوں کے لیے واجب قرار دیتے ہیں۔ اور بعض ائمہ وجوب کے قائل نہیں ہیں جیسا کہ آگے چکر واضح ہو گا۔ پس یہ اختلاف تعین آل میں ہوتا تو کوئی شک نہیں کہ یا تو وہ اس کو آپ کے اور آپ کی آل کے لیے مستحب قرار دیتے اور عام مسلمین کے لیے مکروہ و غیر مستحب فرماتے یا آپ کے اور آل کے سوا دوسروں کے لیے جائز نہ رکھتے لیکن ان دونوں میں سے کوئی سی بھی صورت نہیں ہے اختلاف صرف وجوب و عدم وجوب میں منحصر ہے (لہذا جو شخص صلوٰۃ میں آل اور امت کو ایک سمجھتا ہے درحقیقت وہ حق سے بہت دور ہے۔ پھر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جلتہ شہد میں سلام و صلوٰۃ دو چیزیں مشروع فرمائی ہیں سلام کی یہ صورت ہے کہ نماز پڑھنے والا پہلے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم پر پھر اپنے نفس پر اس کے بعد جملہ عباد اللہ الصالحین پر سلام کہے جس کی نسبت آپ کا یہ ارشاد
فرمانا ثابت ہو چکا ہے کہ جب تم نے ایسا کر لیا تو خدا کے ہر صالح بندے پر جو زمین و آسمان میں ہے سلام
کر لیا۔ لیکن صلوٰۃ میں یہ تعلیم کہیں ثابت نہیں ہے اس میں صرف آپ کا اور آل ہی کا ذکر مشروع ہے۔ اس
سے ثابت ہوتا ہے کہ آل کے مصداق فقط آپ کے اہل و اقارب ہی ہیں۔ اس کے بعد یہ امر بھی قابل
غور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے حقوق کا جو من قبیل تعظیم و توقیر و تجلیل امت پر واجب ہیں اور خصوصیات
کا جن میں کوئی آپ کا شریک و ہم نہیں ہے ذکر فرما کر ہم کو آپ پر درود پڑھنے کا حکم دیا ہے اور وہ بھی اپنی
صلوٰۃ کے اخبار کے ساتھ تو ظاہر ہے کہ یہ صلوٰۃ صرف آپ ہی کا حق ہے یا ان نفوس مبارک کا جن کو
بر بنائے قربت و جزیت آپ نے مخصوص فرمایا ہے اس لیے کہ سائر مسلمین میں ان اوصاف و حقوق
کا وجود محقق نہیں ہے۔ جب آیت صلوٰۃ نازل ہوئی ہے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے استفسار کیا کہ اس حکم کی تعمیل کس طرح پر کی جائے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ صلی علی محمد
و علی آل محمد کہو یہ تمام ولائل تیسرے قول کے ضعیف ہونے پر شاہد ہیں۔ اب رہا چوتھا قول کہ لفظ آل کا
اطلاق اتقیائے امت کے لیے ہے یہ بھی قابل اعتنا نہیں اس لیے کہ اتقیائی الحقیقت اولیا ہیں اور جو
ولی ہو اس کے لیے شامل آل ہونا ضرور نہیں ہے۔ امت میں بعض افراد تو ایسے ہیں کہ وہ آپ کی
آل بھی ہیں اور اولیا بھی جیسے اہلبیت رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اقارب مومنین اور بعض ایسے ہیں کہ نہ وہ
آل ہیں اور نہ اولیا جس طرح کہ عامۃ الناس امت اور بعض ایسے کہ اگرچہ وہ آل نہیں ہیں مگر اولیا میں ہیں
جس طرح کہ خلفائے امت محمدیہ علی صاحبہا الف الصلوٰۃ والتحیہ جن کا کام احیاء دین و احیائے سنت و نصرت
حق و صیانت اسلام و مسلمین تھا۔ صحیح حدیث میں وارد ہے۔ ان ال ابی فلان لیسوا بی اولیا عان اولیائی
المتعلقین این کا فواومن کا فوا (میشک ابی فلان کی آل میرے اولیا نہیں ہیں بلکہ میرے اولیا متعلق لوگ ہیں جو ہوں
اور جہاں کہیں ہوں) اس حدیث میں روایت سے عجب غلطی واقع ہوئی ہے۔ کہ آل ابی بیاض کے الفاظ سے
حدیث روایت کی ہے حالانکہ آل بیاض یا آل بنی بیاض کا انساب عرب میں کہیں نشان نہیں ہے۔
معلوم یہ ہوتا ہے کہ کاتب اول نے آل ابی اور یسوا کے درمیان کسی وجہ سے کچھ جگہ چھوڑ دی تھی دوسرے
صاحب جو کتاب کی نقل کرنے بیٹھے انہوں نے اتنی جگہ خالی رکھ کر وہاں حسب قاعدہ بیاض کا لفظ لکھ دیا۔
تیسرے صاحب کی جب نوبت آئی تو آپ نے مسلسل آل ابی بیاض لکھ دیا۔ لہذا جو لوگ ایسے نسخ میں اس
حدیث کو پڑھیں ان کو مناسب ہے کہ بجائے آل بنی بیاض یا بیاض کے آل بنی بیاض بالتنبیہ پڑھیں یہی
خط بہ حدیث مسلم شریف کی ایک حدیث میں جو بجلی الطویل سے مروی ہے واقع ہوا ہے۔ اس کی عبارت یہ ہے

من انفسهم وازواجه امهاتهم ويا ايها النبي قل لا ذوا جثث + ولهم فيها ازواج مطهرة + وامراته
 حالة الخطب + وضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامراته لوط + وضرب الله مثلاً للذين
 امنوا امرأة فرعون + وغيره۔ ایک گروہ کا جن میں سہیلی وغیرہ شامل ہیں اس تفریق کی بابت یہ خیال ہے
 کہ نزوح چونکہ ایک شرعی حیثیت ہے جو امور دین میں داخل ہے اور کفار دین سے نلے برہ ہیں وہ حقیقت
 شرعیہ ان میں محقق نہ ہونے کی بنا پر ان کی نسبت زوج کا استعمال نہیں کیا گیا ہے اس لیے کہ آخرت میں
 وہ دونوں زن و مرد ازواج نہ ہونگے۔ سہیلی نے یہ کلیہ بیان کر کے خود ہی اس پر اعتراض کیا ہے کہ قرآن
 پاک میں ذکر باری علیہ السلام کا قول وكانت امرأتی عاقراً اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کے متعلق فاقبلت امراتہ فی صرة اس دعوے کے خلاف ہے۔ پھر خود ہی وہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں
 کہ یہ موقع لحاظ سیاق ذکر حل و ولادت اسی امر کا متقاضی ہے کہ یہاں بجائے لفظ زوج لفظ امرأة استعمال
 کیا جائے۔ اس لیے کہ صفت الزوۃ جو حل و وضع کی متقاضی ہے وہ لفظ امرأہ ہی سے ظاہر ہوتی ہے۔
 نہ کہ لفظ زوج سے۔ (مصنف) ہم کہتے ہیں کہ مومنین اور ان کی عورتوں کی نسبت استعمال الفاظ زوج
 و ازواج کو اگر مشاکلہ و مجالسنہ و اقتران کی بنا پر محمول کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے۔ جیسا کہ خود لفظ
 زوج کے مفہوم سے ظاہر ہے اس لیے کہ جن دو چیزوں میں مشابہت و تشاوی ہوتی ہے انہیں
 کو زوجین کہا جاتا ہے آیت احشوا للذین ظلموا وازواجہم کے تحت میں حضرت عمرؓ اور امام
 احمدؒ نے ازواج کی تفسیر اشباہہم و نظائر ہم کے ساتھ فرمائی ہے۔ اسی طرح آیت اذ النّفوس
ترتّجت کے معنی یہ ہیں کہ نفیم و عذاب میں جو جس کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے شامل ہوگا۔ حضرت عمرؓ
 اور حسن و قتادہ اور دوسرے اکثر مفسرین اس آیت کی یہ تفسیر فرماتے ہیں الصلح مع الصالح فی الجنّة
والفاج مع الفاجر فی النار بعض اصحاب نے اس آیت کی یہ تفسیر کی ہے کہ مومنین کی روحیں جہنم
 کے ساتھ اور کفار کی روحیں شیطاں کے ہمراہ زوج ہونگی مگر یہ صرف الفاظ کا ایر پھر ہے حاصل مطلب
 یہی قول اول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ثمانیہ زوج فرما کر خود ہی اس کی تفسیر من اللذان اثین ومن
المعز اثین ومن البقر اثین سے فرمادی ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ ہر نوع واحد کے دو فرد۔ زوجین
 یعنی ایک جوڑا ہیں جس طرح معمولی بول چال میں کتوں کا جوڑا موزوں کا جوڑا کہا جاتا ہے۔ چونکہ عام
 کفار و مومنین کے حق میں لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنّة اور مومنین و کفار اہل کتاب کی
 نسبت پوری آیت لیسوا سوءاً من اہل الکتاب فرما کر اللہ تعالیٰ نے مشاکلہ و مشابہت و تشاوی باہمی کا
 بالکل انقطاع فرما دیا ہے نیز احکام دنیا میں بھی ان دونوں کے درمیان اسی رعایت سے کوئی

مقارنت باقی نہیں رکھی ہے جس طرح کہ نہ تو آپس میں ایک دوسرے کا نکاح ہوتا ہے اور نہ ایک دوسرے کا ولی یا وارث ہو سکتا ہے۔ اس لیے واضح ہے کہ جو انفصال یا ہی منادوں سے منقطع فرمایا تھا حالت انجاء میں بھی اس کو ملحوظ فرمایا گیا ہے۔ اگر غور کیا جائے تو یہ معنی بمقابلہ اس قول کے جس میں یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ کفار کے نکاح پر حکم صحت شرعاً ثابت نہ ہونے کی وجہ سے ابولسب کی رفیقہ کا ذکر لفظ امراۃ کے ساتھ کیا گیا ہے زیادہ مناسب و سوزوں ہیں کیونکہ ایسے مواقع پر قرآن کریم میں جہاں کہیں بھی نازل و تدبیرے کام لیا جائے لفظ و معنی میں یہی مشابہت و مشاکلت زیادہ ثابت ہوتی ہے۔ عدم صحت نکاح کی وجہ سے لفظ امراۃ کے استعمال کا خیال بالکل باطل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد امراۃ زوج و امراۃ لوط خود صحت نکاح کی دلیل ہے۔ یہاں اس لفظ کے استعمال کی وجہ درحقیقت وہی حقیقی عدم مشاکلت و مشابہت باہمی تھی جو نامح و مشکوہ کے درمیان موجود ہے۔ دیکھو آیت تورات میں اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے ولکم نصف ما تولا اذوا حکم فرمایا ہے امرآرت کم نہیں فرمایا اس لیے کہ جو توارث و ارث کو مورثہ سے حاصل ہوا ہے وہ اسی مشاکلت و مشابہت ایمانی کی وجہ سے ہے جو ان دونوں میں موجود معنی اور جس کی وجہ سے وہ زوجین کے جانے کے ستم تھے۔ کافر و مومن اگرچہ میاں بی بی ہوں مگر چونکہ ان میں یہ تساوی و تشاکل نہیں ہے ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوتا۔ مفردات و مرکبات الفاظ قرآنی کے اسرار و نکات فی الواقع ایسے نہیں ہیں جن کا مخلوق کی عقلیں احاطہ کر سکیں۔

فصل = ازواج مطہرات کے ذکر خیر ہیں = جو لحاظ موقع مناسب ہے۔ ان میں سب سے پہلے یہ شرف حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا بنت خویلد بن اسد بن عبد الغزی بن قحی بن کلاب کو حاصل ہوئے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سن شریف پچیس سال کا تھا کہ جب آپ نے ان سے مکہ معظمہ میں نکاح فرمایا۔ بموجب روایات صحیحہ حصول شرف نبوت کے بعد ہجرت سے تین سال قبل تک یہ آپ کی رفیقہ زندگی رہیں۔ آپ پر ایمان لائیں اور زندگی بھر نصرت و مدد کرتی رہیں۔ بعض ارباب سیر نے قبل ہجرت چار سال اور بعض نے پانچ سال تک زندہ رہنا روایت کیا ہے۔ ان کی چند خصوصیتیں ہیں جو دوسروں کو حاصل نہیں ہوئیں۔ پہلی آپ کی زندگی بھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی دوسری بی بی سے نکاح نہیں فرمایا۔ دوسری حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جس قدر اولاد ہوئی سوائے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے وہ سب آپ ہی کے بطن مبارک سے پیدا ہوئی۔ تیسری آپ خیر سارا امت ہیں۔ آپ کے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان ایک کی دوسرے پر فضیلت میں علماء کے تین مختلف قول ہیں جن میں کا تیسرا قول اس بار

میں سکوت اختیار کرنا ہے۔ میں نے اس تفضیل کی بابت اپنے استاد ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ان دونوں نفوس مقدسہ میں سے ہر ایک کے لیے چند خصوصیتیں ہیں جو دوسرے کو حاصل نہیں ہیں۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا شرف مخصوص تو یہ ہے کہ آپ صدر اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفیق زندگی تھیں۔ ضرورت کے وقت سب سے زیادہ انہوں نے حضرت کی نصرت و تسکین و تسلی میں اپنا مال و وقت صرف کیا۔ مخالفین کی ہر قسم کی اذیتیں آپ کی بدولت برداشت فرمائیں اور اسلام کو اپنی ابتدائی حالت میں ان سے ہر قسم کا فائدہ پہنچا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فضل خاص یہ ہے کہ ان کی ذات شریف سے اسلام کو اپنی تکمیل کے دور میں ان کے تفقہ فی الدین اور تبلیغ احکام شریعت و انتشار علوم احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ مقدمہ نفع حاصل ہوا جو کسی دوسرے سے ہرگز نہیں ہوا ہے۔ ہم کہتے ہیں سب سے بڑی فضیلت حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل امینؑ کے ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وساطت سے ان کو اپنا اسلام کھلایا ہے یہ ایسی خصوصیت ہے جو ان کے سوا کسی کو نصیب نہیں ہوئی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا کہ یا رسول اللہ خدیجہ ایک برتن لیے ہوئے جس میں روٹی یا کھانا یا پانی ہے (یہ کلمات شک راوی کے ہیں کہ ان میں سے کونسا لفظ شیخ سے سنا تھا) آ رہی ہیں جب وہ آجائیں تو آپ ان سے خدائے تعالیٰ کا اور میرا سلام کہہ دیجیے اور جنت میں ایک جواہر کا ایسا گھر حاصل ہونے کی بشارت دیجیے جہاں نہ کسی قسم کا شور و غوغا ہوگا اور نہ کوئی تکلیف۔

حدثنا قنبة بن سعيد ثنا محمد بن فضيل عن عمارة عن ابى ذرعة عن ابى هريرة قال اتي جبريل البني صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد اتت معها اناؤه فيه ادام او طعام او شراب فاذا هي آتاك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب هـ

جنابہ صدر ایضاً رضی اللہ عنہا کو جبریل علیہ السلام نے صرف اپنا سلام بواسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچایا ہے جس کی روایت خود انھیں سے بخاری شریف میں یوں وارد ہوئی ہے۔

حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ابوسلمة ان عائشة رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے عائشہ یہ جبریل

قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم يا عايشة هذا جبرئيل يقرئك السلام
 فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى
 موجود ہیں جو تمہیں سلام کہتے ہیں میں نے کہا وعلیہ السلام
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یا رسول اللہ آپ انہیں دیکھتے ہیں اور
 میں نہیں دیکھتی۔

ملا اری = ترید رسول اللہ علیہ وسلم ■

یہ امور بھی حضرت خدیجہ رحمہ کے خضایں میں سے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو ان کو کبھی کہا اور نہ کبھی ان پر غصہ فرمایا اور نہ ان کے ساتھ ایلا و عتاب و جدائی کی نوبت پہنچی یہ باتیں ان کی فضیلت و مناقب کے لیے کافی ہیں اس امت مرحومہ میں وہ سب عورتوں سے پہلے ایمان لائے والی بی بی ہیں یہ بھی ان کی خصوصیت ہے۔

فصل۔ جب حضرت خدیجہ رحمہ کا انتقال ہو گیا تو آپ نے حضرت سوڈہ بنت زمعہ بن قیس بن عبد شمس بن عبد و بن نصر بن مالک بن جسل بن عامر بن لوی کے ساتھ نکاح فرمایا۔ ان کے بڑھاپے کے سبب سے جب آپ نے انہیں طلاق دینی چاہی تو انہوں نے اپنے حقوق معاشرت باہمی حضرت عایشہؓ کو ہبہ کر کے صرف سلاک ازواج میں منسلک رہنے پر اکتفا کی یہ انہیں کی خصوصیت ہے کہ محض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور تقرب کے شوق میں انہوں نے وہ ایثار اختیار کیا جو اس صنف سے دشوار ہے ایک نکاح آپ کا صدیقہ بنت صدیق عایشہؓ بنت ابی بکر کے ساتھ ہوا۔ بموجب روایت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ شادی کے وقت ان کی عمر چھ سال کی تھی۔ ہجرت سے دو یا تین سال قبل ان سے نکاح ہوا ہے۔ جب آپ نے ہجرت فرمائی تو پہلے ہی سال ہجرت میں بعمر نہ سالگی ان کی رخصت ادا کی گئی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت ان کی عمر اٹھارہ سال کی تھی۔ انہوں نے شہدہ اٹھاون ہجری میں بمقام مدینہ طیبہ وفات پائی اور جنت البقیع میں دفن کی گئیں ان کی وصیت تھی کہ نماز جثازہ ابو ہریرہ رحمہ پڑھائیں ان کے خضایں میں سے ایک یہ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک یہ احب ازواج تھیں۔ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ آپ سے دریافت کیا گیا کون انسان آپ کو زیادہ محبوب ہے آپ نے فرمایا عایشہ پھر پوچھا گیا کہ مردوں میں آپ نے فرمایا ان کے باپ۔ (یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے) ایک یہ کہ ان کے سوا کوئی باکرہ بی بی آپ کے نکاح میں نہیں آئیں۔ ایک یہ کہ جب آیت تخییر نازل ہوئی ہے تو سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں

۱۵ سورۃ اخرا ب کی آیت یا ایہا النبی قل لا ذوا جلت ان کنتن الخ کی طرف اشارہ ہے اور یہ حدیث بخاری تخریف کی کتاب التفسیر میں ضبط ہے ۱۲

حکم الہی سے مطلع فرمایا اور ارشاد کیا کہ تم جواب میں عجلت نہ کرنا ماں باپ سے مشورے کے بعد صحیح رائے قائم کر کے جواب دو۔ انھوں نے کہا کہ جس حالت میں کہ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول و دار آخرت کی طالب ہوں کیا یہ ہو سکتا ہے کہ اپنے مقصد کے خلاف ماں باپ سے کسی دوسرے امر کا مشورہ لوں۔ مجھے کسی سے مشورے کی مطلق ضرورت نہیں۔ میں خدا اور اس کے رسول کو اختیار کرتی ہوں۔ بقیہ ازواج مطہرات کو جب اس واقعہ کی خبر ہوئی تو انھوں نے بھی اس باب میں انھیں کی متابعت کی جس کا شرف اولیت ان کے لیے مخصوص ہے۔ ایک یہ کہ واقعہ انکاب میں خدائے تعالیٰ نے قرآن پاک کی آیت نادل فرما کر اپنی شہادت سے ان کی برأت اتہام باطل سے فرمائی۔ جس کی تلاوت ہمیشہ نمازوں میں ہوتی ہے اور قیامت تک ہوتی رہے گی۔ اور صرف یہی نہیں کہ برأت فرمائی بلکہ اس کے ساتھ مغفرت و مدق کریم کا بھی وعدہ فرمایا۔ اور اصل حقیقت ظاہر فرما کر ان کا دق اہل سموات وارض کی نظروں میں کئی حصہ بڑھا یا۔ سبحان اللہ کیا مقام شرف اور کتنا رفیع درجہ کرامت ہے۔ پھر اس علو شرف و اکرام پر ان کا کسر نفس و فوط تو اضع دیکھنے کے قابل ہے کہ جب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی ہے تو فرمایا کہ میں اپنے آپ کو ایسا نہیں سمجھتی حتیٰ کہ میرے معاملہ میں خدائے تعالیٰ ایسی وحی نازل فرمائے گا جس کی تلاوت ہمیشہ ہوا کریگی۔ زیادہ سے زیادہ میرا یہ خیال تھا کہ شاید خدائے پاک کسی خراب کے ذریعہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل واقعہ سے مطلع فرمائیے۔ اپنی نسبت یہ ایسی ذات بابرکات کا گمان ہے جو صدیقہ امت۔ ام المومنین۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ اور اپنی برأت پر ہر طرح قیقن تھیں۔ اس علوم مرتبت پر احقار نفس اور اپنے استغفار کی کیا کوئی دوسری مثال ایسی ہو سکتی ہے مگر اس کے مقابل میں اب ان لوگوں کی حالت دیکھیے جن کو دو ایک دن یا مہینے دو مہینے کے روزے رکھ کر یا ایک دو راتیں قیام میں گزار کر اگر تھوڑا سا ہی کشف احوال نصیب ہو گیا ہے تو اس کو وہ اپنی بڑی کرامت و قربت اور اپنے آپ کو صاحب جال و منصب سمجھ بیٹھتے ہیں اور دوسرے لوگ جو کچھ تعظیم و تکریم و پابوس و اعتکاف و طواف آستانہ عالیہ ان کی نسبت عمل میں لائیں وہ اس کو اپنا اور ایسے کام کرنے والوں کا ایک فریضہ ادرحق جواب خیال کرتے ہیں جو اسی طرح انجام دینا چاہیے تھا۔ دراصل یہ حماقت و رعونت جہل صمیم و عقل غیر مستقیم کا نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین و دنیا کی عافیت نصیب کرے۔ خدا کے بندوں کو اس امر سے پناہ مانگنا چاہیے کہ وہ اپنے نفس کے نزدیک عظیم اور خدائے تعالیٰ کے نزدیک حقیر و ذلیل ہوں۔ ایک فضیلت ان کی یہ ہے کہ جب کبھی بڑے بڑے صحابی رضی اللہ عنہم کو فتوے دینے وقت کسی مسئلہ

میں کوئی مشکل پیش آتی تھی تو ان کی جانب رجوع کر کے حل کر لیتے تھے۔ ایک فضیلت ان کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کے گھر میں اور انہیں کی باری کے دن وفات پائی اور پھر انہیں کے گھر میں سپرد خاک فرمائے گئے۔ ایک خصوصیت ان کی یہ ہے کہ قبل از نکاح ان کی تصویر حریر کے ایک سفید ٹکڑے پر کڑھی ہوئی فرشتے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لا کر دکھائی (بعض سندیں) آپ نے فرمایا کہ اگر مشیت ایزدی یوں ہی جاری ہوتی ہے تو وہ اسے پورا کرے گا۔ ایک خصوصیت ان کی یہ ہے کہ ان کی باری کے دن لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی حاصل کرنے کے لیے کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بے انتہا محبت فرماتے تھے ایسے تحفے اور ہدایا ان کی خدمت میں پیش کرتے تھے جو ان کی شان کے مناسب ہوتے تھے۔ ان کی کنیت ام عبد اللہ تھی۔ کہا گیا کہ ایک بار ان کو اسقاط عمل ہوا تھا مگر یہ ثابت نہیں ہے۔

ایک نکاح آپ کا حفصہ بنت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ہوا پہلے یہ خنیس بن حذافہ صحابی کے نکاح میں تھیں۔ جب وہ بدر میں شہید ہوئے تو یہ آپ کے نکاح میں آئیں سنہ ستائیس اور بقول بعض سنہ اٹھائیس ہجری میں انتقال فرمایا۔ ان کی فضیلت و خصوصیت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو طلاق دیدی تھی حضرت جبریلؑ نے آکر کہا کہ خدائے تعالیٰ کا حکم ہے کہ آپ حفصہ سے رجوع کیجئے اس لیے کہ وہ صائم النہار و قایم اللیل ہیں اور جنت میں آپ کی زوجہ ہیں۔ حافظ ابو محمد مقدسی نے اپنی سیرۃ مختصر میں یہ حدیث روایت کی ہے۔ اور طبرانی نے معجم کبیر میں اس کو اس طریقہ پر روایت کیا ہے۔

حدثنا احمد بن طاهر بن حرملة بن عیسیٰ ثنا جدی
حرملة ثنا ابن وهب حدثني عمرو بن صالح
المضرمي عن موسى بن عیسیٰ بن رباح عن ابیہ
عن عقبہ بن عامر ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم طلق حفصہ فبلغ ذلک عمر بن الخطاب
وضع التراب علی راسہ وقال ما یبغیاء اللہ
بابن الخطاب بعد هذا فنزل جبریل علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اللہ یمرک
ان تزاجر حفصہ رحتما لعمری ر ۵

عقبہ بن عامر رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حفصہ رحمہ کو طلاق دیدی تو اس واقعہ سے مطلع ہو کر عمرؓ نے سر پر خاک ڈال لی اور کہا اس واقعہ کے بعد اللہ تعالیٰ کو عمرؓ کے زغہ رہنے کی پرواہ نہیں رہی (اسی وقت) جبریلؑ نے نازل ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اللہ تعالیٰ عمرؓ کی رعایت سے آپ کو حفصہ رحمہ کے ساتھ رجوع کرنے کا حکم دیتا ہے۔

ایک نکاح آپ کا ام حبیبہ بنت ابی سفیان کے ساتھ ہوا ان کا نام و نسب یہ ہے رملہ بنت صخر بن حرب بن امیہ بن عبدمنہ بن عبد مناف پہلے یہ عبید اللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں۔ ان میاں بی بی نے مہاجرین اولین کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی وہاں جا کر ان کا خاوند نصرانی ہو کر مر گیا یہ مسلمان رہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن امیہ ضمیری کو بطور وکیل بھیج کر حضرت عثمان بن عفان کی اور دوسرے قول کے موافق خالد بن سعید بن عاص کی ولایت سے ان کے ساتھ حبشہ ہی میں نکاح فرمایا۔ بخاشی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے چار سو دینار سرخ ان کا ہر ادا کیا مگر کے متعلق طبرانی کی روایت چار ہزار درہم ہے۔ ابوسفیان کی زندگی میں دوسرے شخص کو ولی نکاح بنانے کا یہ سبب کہ کفر و اسلام میں مشابہت و ولایت باقی نہیں رہتی مشرک باپ مومنہ بیٹی کا ولی نہیں ہے دیہاں مسلم شریف کی ایک طویل حدیث پر جسے انہوں نے بواسطہ فکر مہ بن عمار عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا ہے اور جس کا ماحصل یہ ہے کہ ابوسفیان کو ان کے مسلمان ہو جانے کے بعد بھی چونکہ دوسرے مسلمان اچھی نظر سے نہیں دیکھتے تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین درخواستیں کیں جنہیں آپ نے قبول فرمایا۔ پہلی درخواست یہ تھی کہ عرب کی نہایت حسینہ و جمیلہ ام حبیبہ اپنی بیٹی کو وہ آپ کی زوجیت میں دیتے ہیں آپ قبول فرمائی الخ اربع علم کے ملاحظہ کے قابل ایک طویل بحث ہو جس سے حدیث کا مذاق رکھنے والے پورا لطف حاصل کر سکتے ہیں باعتبار واقعیت متن حدیث میں عجیب اشکال رونما ہوتا ہے اور علماء نے اسے رفع کرنے کی جو کوشش کی ہے وہ قابل ملاحظہ ہے مگر چونکہ مقاصد کتاب سے اسے کوئی مناسبت نہیں ہے اس کا ترجمہ حذف کیا جاتا ہے، ان کے باپ ابوسفیان جب صلح کے زمانے میں اسلام لانے سے پہلے ان سے ملنے کے لیے آئے اور پھر نے پر ٹھینا چاہا تو انہوں نے فرش سمیٹ لیا ابوسفیان نے دریافت کیا کہ اس حرکت کی کیا وجہ ہے آیا یہ پھر نامیرے بیٹھنے کے لائق نہیں ہے یا میں اس پر بیٹھنے کے قابل نہیں ہوں انہوں نے جواب دیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرش ہے (یعنی کسی کا فرش کی یہ شان نہیں ہے کہ اسے پا مال کرے)

ایک نکاح آپ کا ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ہوا ہے ان کا نام و نسب ہند بنت ابی امیہ بن مغیرہ ابن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم بن یفطہ بن مرہ ابن کعب بن لوی بن غالب ہے۔ پہلے یہ ابو سلمہ بن عبد الاسد کے نکاح میں تھیں ۶۲ھ باسٹھ ہجری میں انہوں نے وفات پائی۔ اور جنہاں البقیع میں مدفون ہوئیں۔ ازواج مطہرات میں سے ان کی وفات سب کے بعد ہوئی ہے ایک قول یہ بھی ہے کہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے بعد وفات پائی ہے۔ ان کے خصال میں سے ایک یہ امر ہے

کہ ان کی موجودگی میں حضرت جبریل علیہ السلام بصورت وحیہ کلبی رضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور انہوں نے ان کو دیکھا۔ مسلم رحمہ اللہ نے ابی عثمان سے روایت کی ہے۔

قال أنبئت ان جبرئیل اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعنده ام سلمة قال فجعل يتحدث ثم قام فقال النبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لام سلمة من هذا او كما قال قالت هذا اذ حیہ الکلبی قالت وایم اللہ ما حسبتہ الا یا لا حتی سمعت خطبتہ بنی اللہ بمنبر جبرئیل او كما قال ■

ابو عثمان نے کہا کہ مجھے اطلاع دی گئی ہے کہ جبریل ام سلمہ کی موجودگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر آپ سے گفتگو کرتے رہے پھر اٹھ کر چلے گئے۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ سے دریافت کیا تم جانتی ہو یہ کون تھے یا جو الفاظ فرمائے ہوں انہوں نے کہا ہاں یہ وحیہ کلبی تھے پھر وہ فرماتی ہیں کہ میں ان کو وحیہ کلبی ہی سمجھتی رہی یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب سن کر اصل حال سے مطلع ہوئی۔

سیمان تیمی نے ابو عثمان سے دریافت کیا کہ تمکو اس حدیث کی اطلاع کس نے دی تھی تو انہوں نے کہا اسامہ بن زید نے۔ اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان کے ولی نکاح ان کے ہی بیٹے تھے یا کوئی اور جن کے صغیر سن کے سبب سے ایک گروہ کے نزدیک ان کا ولی نکاح ہونا متعذر ہے دوسرے فریق نے ان میں ولایت کی قابلیت ثابت کی ہے۔ پہلا گروہ کہتا ہے کہ غالب روایات میں فقہ یا عمر فسنن زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا ہے جس میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے خطاب ہے اس صورت میں ولی نکاح وہی تھے دوسرے گروہ کی جانب سے اس کی یہ تردید کی گئی ہے کہ نائی شریف کی روایت کے یہ الفاظ فحالت لاہنا عمر فقہ فزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس معاملہ کو صاف کیے۔ یہ ہیں کہ ولی نکاح ان کے بیٹے عمر ہی تھے۔ ہمارے شیخ حافظ ابوالحجاج نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ سائید وغیرہ میں احادیث کا صحیح متن صرف یہی ہے فقہ یا عمر فزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التباس نام کی وجہ سے بعض روایتوں نے لفظ لاہنا اپنی طرف سے بڑھا دیا ہے۔ بحالت ربابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا بچہ ہونا حدیث صحیح سے ثابت ہے جس طرح کہ وہ خود کہتے ہیں۔ کنت غلاماً فی حجر النبی

صلی اللہ علیہ وسلم وکانت یدی تطیش فی الصفین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا غلام سحر اللہ وکل مما یلیک ۵ (جس زمانے میں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں بچہ تھا یعنی آپ کا ربیب میرا ہاتھ کھلنے میں ادم ادرہا پڑنا تھا آپ نے فرمایا اے بچہ خدا کا نام لیکر جو بچہ سے قریب ہے کھا) امام احمد رحمہ وغیرہ کا دوسرا گروہ جراسنے اثبات دعویٰ میں ان سے روایت احادیث کی شہادت پیش کرتا ہے یہ روایات ان کے

ہوشیاری کے زمانے کی ہیں نہ کہ زمانہ نکاح ام سلمہؓ کی۔

ایک نکاح آپؐ کا زینب بنت جحش کے ساتھ ہوا ہے یہ بنی خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر میں سے ہیں۔ اور امیمہ بنت عبد المطلب کی پھوپھی زاد بہن تھیں پہلے ان کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مولا زید بن حارثہ کے ساتھ ہوا تھا جب زید نے (باوجود کسی بار سمجھانے کے) ان کو طلاق دیدی تو اللہ تعالیٰ نے فوق سبع سموات ان کو آپؐ کے ساتھ بیاہ دیا اور آیت فلما قضی زید منہا وطراً اذینکھا ان کی شان میں نازل فرمائی چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا استیذان (درسوم معمولی) ان پر داخل ہوئے۔ یہ جملہ ازواجِ رفیعہ پر فخر کیا کرتی تھیں کہ تمہارے نکاح کبے والوں نے کیے ہیں اور میرا نکاح خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے ان کے خصائص میں یہ سب سے بڑی خصوصیت ہے سلسلہ میں ہجری میں بمقام مدینہ انھوں نے وفات پائی اور بقیع میں دفن ہوئیں۔

ایک نکاح آپؐ کا زینب بنت خزیمہؓ کے ساتھ ہوا۔ پہلے یہ عبد اللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں سلسلہ تین ہجری میں آپؐ نے ان کے ساتھ نکاح فرمایا مگر بہت ہی جلد دو یا تین مہینے میں انھوں نے انتقال کیا مساکین کے ساتھ زیادہ مسلوک ہوئے اور غریبوں کو بکثرت کھانا کھلانے کی وجہ سے لوگ ان کو ام المساکین کہا کرتے تھے۔

ایک نکاح آپؐ کا جویریہ بنت حارث سے جو قبیلہ بنی المصطلق کی ایک بی بی تھیں ہوا ہے۔ یہ غزوہ بنی المصطلق میں اسیر ہو کر آئی تھیں اور وقت تقسیم غنائم ثابت بن قیسؓ کے حصے میں آئیں انھوں نے مکاتیبہ کر دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا زر کتابت ادا فرما کر بعد ازادی سلسلہ چھ میں ان سے نکاح فرمایا سلسلہ چھپن میں انھوں نے انتقال فرمایا۔ مسلمانوں نے ان کے تشریف داروں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سرسالی ہو جانے کی بنا پر آزاد کر دیا گویا اپنی قوم پر یہ انکی بڑی برکت تھی جس سے وہ لوگ منفیض ہوئے۔

ایک نکاح آپؐ کا سلسلہ سات ہجری میں صفیہؓ بنت حنی سے ہوا۔ ان کا واسطہ نسب حضرت ہارون بن عمران حضرت موسیٰؑ کے بھائی تاکہ پہنچتا ہے یہ غزوہ خیبر میں گرفتار ہو کر آئی تھیں اور اس سے پہلے کنانہ بن ابی الحقیق کے نکاح میں تھیں جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی میں قتل فرمایا تھا۔ سلسلہ چھپیس ہجری میں انھوں نے وفات پائی اور بعض لوگ سلسلہ پچاس کہتے ہیں۔ ان کے

خصائص میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد فرما کر اسی آزادی کو ان کا ہر قرار دیا۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ ایسا امر ہے جو امت کے لیے قیامت تک سنت جاریہ ہو گیا ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ کا یہ قول منصوص ہے کہ انسان اگر چھو کر کی آزادی کو اس کا ہر قرار دے تو جائز ہے۔ دوسری خصوصیت ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کی نسبت وہ ارشاد ہے جس کا تذکرہ ترمذی نے اس حدیث میں کیا ہے۔

انس رحمہ روایت کرتے ہیں کہ صفیہ رحمہ اپنی نسبت یہ سن کر کہ حفصہؓ نے ان کو رہا کر دیا تو میں (یہودی کی بیٹی) کہا ہے رو رہی تھیں کہ اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور ان کو روتے دیکھ کر سبب دریافت کیا انہوں نے کہا کہ حفصہؓ نے مجھے یہودی کی بیٹی کہا ہے۔ آپ نے فرمایا انہیں بیشک تم بنی کی بیٹی ہو اور تمہارے چچا بنی تھے اور اس وقت بھی بنی کے نکاح میں ہو پھر حفصہؓ تم پر کس بات کا فخر کرتی ہیں پھر حفصہؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا اے حفصہ (ایسی باتوں میں) خدا سے ڈرا کرو۔

حدثنا اسحاق بن منصور وعبد بن حميد قال
ثنا عبد الرزاق انا معمر عن ثابت عن انس
قال بلغ صفية ان حفصة قالت صفية بنت
يهودي فبكيت فدخل عليه النبي صلى الله عليه
وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت قالت
لي حفصة اني ابنت يهودي فقال النبي صلى الله
عليه وسلم انك لابنة بني و ان عمك لبني
وانك تحت بني فبم تفر عليك ثم قال اتق الله
يا حفصة ■

ایک نکاح آپ کا میمونہ بنت حارث ہلالیہ سے موضع سرف میں جو کہ معظمہ سے سات میل کے فاصلہ پر ہے ہوا اور وہیں رخصت عمل میں آئی۔ ان کا انتقال بھی سرف ہی میں ہوا ہے باعتبار تقدیم و تاخیر نکاح یہ آخر ازواج مطہرات ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس و خالد بن ولید رحمہ کی حقیقی خالہ عقیںؓ ۶۳ھ تریسٹھ ہجری میں انتقال فرمایا۔ ان کے نکاح میں اختلاف ہے کہ آیا آپ نے بحالت احرام حج ان سے نکاح فرمایا تھا یا احرام ختم فرما کر۔ صحیح امر یہی ہے کہ جب آپ احرام سے نکل آئے ہیں تب نکاح فرمایا ہے جیسا کہ ابورافع سفیر نکاح کے قول سے ثابت ہے اور دوسری جگہ یہ بات دس لیلوں سے بہ شرح و بسط ثابت کر دی گئی ہے پس یہ سب گیارہ بی بیوں ہیں جو بعد نکاح آپ کے فیض ہنشین سے مستفید رہیں۔ حافظ ابو محمد مقدسی اور دوسرے لوگوں نے ان کے سوا اور سات عقدوں کا

ملہ اگر یہ بحث تمام و کمال دیکھنا ہو تو زاد المعاد کی جانب رجوع کرنا چاہیے ۱۷

ذکر کیا ہے مگر وہ ایسی بی بیاں تھیں جنہیں دولت مصاحبت نصیب نہیں ہوئی۔ اور اسی بنا پر اس شمار میں آنے سے محروم ہیں۔ اور یہ احکام حرمت و احترام وغیرہ بھی ان کے لیے ثابت نہیں ہیں بہر حال ازواج مطہرات پر صلوٰۃ ان کے شرف و احترام کی تابع ہے جس کے سبب سے وہ اہمات المؤمنین کہلائیں اور امت پر حرام مطلق ہوئیں خواہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وفات پائی ہو یا آپ کے بعد انتقال فرمایا ہو۔ و صلی اللہ علیہ وسلم و علی ازواجہ وذریاتہ۔

فصل۔ ذریعہ کی تحقیق و تشریح میں۔ اس لفظ کی تفسیر کے دو پہلو ہیں ایک لفظی دوسرا معنوی۔ لفظی میں تین قول ہیں ایک یہ کہ یہ لفظ ذرا، یذرا و ذریعہ سے مشتق ہے جس کے معنی پھیلانے اور بکھیرنے کے ہیں ہمزہ اس میں سے حذف کر دی گئی۔ یہ مذہب صاحب صحاح وغیرہ کا مختار ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اصل اس لفظ کی ذریعہ ہے جس کے معنی چھوٹی چوٹی کے ہیں اس صورت میں مقتضی قیاس یہ امر تھا کہ اس لفظ ذریعہ بفتح ذال ہوتا مگر جیسا کہ اکثر تفسیر نسبت کی حالتوں میں ہوا کرتا ہے اس کے حرف اول کو منہ دیکر آخر کو مہوز کر دیا۔ لیکن یہ قول بچند وجوہ ضعیف ہے اول تو باب نسبت کی مخالفت پھر آکا یا سے خلاف قیاس بدلنا۔ پھر یہ کہ لفظ ذریعہ اور ذریعہ سوائے ذال اور را کے کوئی اشتراک بھی نہیں ہے اور معنی ایک کو دوسرے کے مفہوم سے کوئی تعلق نہیں پھر یہ کہ ذریعہ ضاعف کے قبیل سے ہے اور ذریعہ متصل ہے یا مہوز۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس کا اشتقاق ذرا یذرا و ذریعہ سے ہوا ہے جس کے معنی ہیں۔ ہوا کا کسی شے کو اڑا دینا اور ما حصل جس کا تفریق ہے جیسا کہ آیت فتذروا الیاح سے ثابت ہے ان سب میں قول اول صحیح ہے اس لیے کہ اشتقاق و معنی دونوں اس امر کے شاہد ہیں کہ اصل اس کی ذریعہ ہے جس طرح کہ چند جگہ آیات و احادیث میں واقع ہوا ہے اس کے بعد دوسرا پہلو تفسیر معنوی کا ہے جس کی نسبت اہل لغت کا اتفاق ہے کہ چھوٹی بڑی سب اولاد پر اس کا اطلاق ہوتا ہے مگر بعض اصحاب کا خیال ہے کہ آبا بھی کبھی ذریعہ میں داخل ہو جاتے ہیں جس کی تائید میں وہ آیت ذریعہ لھما ناعلمنا ذریعہم فی الغلث المشعون کو پیش کرتے ہیں اہل لغت نے ان کے اس استدلال کو کسی طرح غلط ثابت کیا ہے۔ (تفصیل زیادہ ضرورت موقع ہونے کی بنا پر حذف کی گئی) جب یہ ثابت ہو گیا کہ ذریعہ کا اطلاق اولاد اور اولاد پر ہوتا ہے تو اب یہ امر تشریح طلب باقی ہے کہ اولاد بنات بھی اس میں داخل ہے یا نہیں۔ ائمہ دین کے اس بارے میں دو مذہب ہیں ایک تو یہ کہ داخل ہیں بقول امام شافعی رحمہ اللہ کے دوسرے یہ کہ نہیں داخل ہیں بموجب مختار امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے امام احمد رحمہ اللہ سے دونوں قولوں کے موافق روایتیں آئی ہیں۔ جو فریق قائل دخول ہے اس کی یہ دلیل ہے کہ اولاد فاطمہ رضی اللہ

عنها کے داخل ذریعہ نبی علیہ الصلاۃ والسلام ہونے پر اجماع امت ہے۔ درود میں جو جماعت مقصود ہوتی ہے وہ یہی لوگ ہیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نواسے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی نسبت فرمایا ہے کہ ان ابی ہذا اسید اور آیت مباہلہ میں جب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا فقل ندع ابناءنا وابتناءکم تو آپ نے حضرات فاطمہ و حسن و حسین رضی اللہ عنہم کو بلایا اور ان کو ساتھ لیکر مباہلہ کے لیے نکلے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم ؑ کے حق میں ارشاد فرماتا ہے ومن ذریعہ داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و کذا لک یحزى المحسنین و ذکر یاء و یحییٰ و عیسیٰ و الیاس حالانکہ یہاں عیسیٰ کا نسب اپنی والدہ کی طرف سے حضرت ابراہیم تک پہنچتا ہے۔ غیر قائلین و دخول اس کا یہ جواب دینے ہیں کہ لڑکیوں کی اولاد حقیقہً اپنے آبا کی جانب منسوب ہوتی ہے اگر کسی ہاشمیہ کی اولاد کسی ہنلی۔ ثمی۔ مدوی۔ وغیرہ سے ہو تو اس کو ہاشمی نہیں کہا جاتا وہی باپ کی جانب نسبت کی جاتی ہے۔ بیٹا ہمیشہ نسب میں باپ کی جانب اور حریت و رقت میں ماں کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ اگر کسی قبیلہ کے لیے کوئی وصیت یا وقف کیا جائے تو (شرعاً) تو اسے اس میں شامل نہیں ہوتے دخول اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا کی جو مثال دی گئی ہے یہ خاص بات ہے نہ کسی کی اہل ایسی عظیم القدر رفیع المنزلت ہو سکتی ہے اور نہ بات دوسرے کو حاصل ہونا ممکن ہے دوسرا تمسک جو حضرت عیسیٰ ؑ کے داخل ذریعہ ابراہیم علیہ السلام ہونے کی بنا پر کیا گیا ہے وہ بھی حجت نہیں ہو سکتا اس لیے کہ جب باپ کی جانب سے ان کا کوئی نسب ہی نہیں تھا تو پھر بجز اس کے کہ ماں کی جانب منسوب کیے جاتے چارہ کا رہی کیا تھا۔ چنانچہ لعان وغیرہ کی وجہ سے جس شخص کا نسب باپ سے منقطع ہو جاتا ہے شرعاً ماں نسب میں باپ کی قایم مقام ہو جایا کرتی ہے اور ایسی حالت میں اصح القولین کے موافق ماں ہی اس کی عصبہ واقع ہوتی ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ کے دونوں قولوں میں سے یہ روایت لفظوں اور قول ابن مسعود رحمہ اللہ کے مطابق ہے قیاس جس کی صحت کی نائید کرتا ہے یعنی عامۃً نسب میں اصل باپ کی جانب ہے مگر جب یہ اصل کسی وجہ سے منقطع ہو جائے تو نسب ماں کی جانب عود کرتا ہے اگر پھر کسی خاص وجہ سے اصل کی طرف عود ممکن ہو گیا تو پھر باپ کی جانب عود کرتا ہے مسئلہ ولار میں جمہور کا اتفاق ہے کہ اسکا تعلق موالی اب کے ساتھ ہے لیکن اگر کسی وجہ سے یہ ناممکن ہو تو موالی ام سے متعلق ہو جاتا ہے اس کے بعد اگر وہ وجہ مرتفع ہو جائیں تو ولار پھر موالی اب کی جانب رجوع کرتا ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ ولار نسب کی ایک فرع ہے جس کے احکام بالکل احکام نسب کے موافق ہیں۔ پس جبکہ اس موالی کے تعلقات عصبیت موالی اب سے منقطع ہو جانے کی حالت میں موالی ام کے عصبات کی جانب رجوع کرتے ہیں

تو کوئی وجہ نہیں کہ تعلقات نسب باپ کی جانب سے منقطع ہونے کی حالت میں ماں کی طرف رجوع نہ کریں۔ بھلا یہ کس طرح ممکن ہے کہ جو حکم و لار میں جائز ہو وہ نسب کے لیے جائز نہ ٹھہرے۔ اس مسئلہ پر غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ قیاس صحیح کبھی نص کے خلاف واقع نہیں ہوتا اور صحابہ کرام کی نظر ایسے مسائل کے استنباط میں ایسی وسیع اور گہری تھی جس کو کوئی دوسرا نہیں پہنچ سکتا ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

فصل پنجم خلیل اللہ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں = سریانی زبان میں ابراہیم کا لفظی ترجمہ اب راحم ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی مخلوق کا تیسرا باپ بنایا ہے۔ پہلے باپ آدمؑ تھے دوسرے نوحؑ ہوئے دنیا کی تمام قومیں جن کی ذریت ہیں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وجعلنا ذریتہ ہم الباقین اس آیت سے اہل عجم کے اقوال بلاطائل کی تلمذ ٹیلا ہر ہوتی ہے جو اپنی نسبت نسب آدمؑ اول سے اپنے پادشاہوں کے سلسلے میں بیان کرتے ہیں۔ اور نوحؑ کا ان کے منقولات میں کہیں تذکرہ نہیں ہے۔ تیسرے باپ اب الابرار عمود عالم امام اکھفہ خلیل اللہؑ ہیں جن کو خدائے تعالیٰ نے اپنا دوست ٹھہرایا اور نبوت و نزول کتاب کو ان کی اولاد کے لیے مخصوص فرما دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو شیخ الانبیاء فرمایا ہے۔ تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ جب آپ کعبہ مطہر میں داخل ہوئے تو ملاحظہ کیا کہ مشرکین نے ان کی اور اسمعیلؑ کی تصویریں اس طور پر بنا رکھی ہیں کہ وہ ازلام سے (ازلام ایک قسم کے تیرتھے جن سے زمانہ جاہلیت میں قرعہ اندازی کی جاتی تھی) حصہ بانٹ کر رہے ہیں آپ نے فرمایا قالمہم اللہ لقد علموا ان شیئنا لحد یکن یستقسم بکاذ لا ھ۔ (یعنی یہ مشرکین کی دیدہ دلبری ہے کہ باوجود یہ جاننے کے کہ ابراہیمؑ کو ازلام سے کوئی سروکار نہ تھا ان کی تصویر اس شان سے بنائی ہے) ان کا شرف مزید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم کو انبیاء علیہم السلام میں سے سوائے ان کے اور کسی کے اتباع کا حکم نہیں دیا چنانچہ ارشاد فرماتا ہے ثم ادعنا الیک ان اتبع ملة ابراهيم حنیفا وماکان من المشرکین (پھر ہم نے تمہاری طرف وحی بھیجی کہ ابراہیم صلیف کی شریعت کا اتباع کرو وہ ہمارے موعود بندے تھے) اور آپ کی امت کے حق میں بھی یہی ارشاد ہوا هو اجتبائکم وما جعل علیکم فی الدین حرجا ملة ابراهيم هو سماکم مسلمین (اللہ تعالیٰ نے اسے امت محمدیہ تکویناً گزیدہ کیا اور تم پر دین کی باتوں میں کوئی ننگی مایہ نہیں کی تم اسی شریعت کا اتباع کرو جو تمہارے باپ ابراہیم کی شریعت تھی۔ اس نے (پہلے ہی سے) تمہارا نام مسلمان رکھا ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو صبح و شام اس ورد کی تاکید فرماتے تھے اصبحت علی ملة الاسلام و کلمۃ الاخلاص و دین بنی محمد و ملة ابیہم ابراهيم۔ ماکان من المشرکین (ہم نے صبح کی ایسی حالت میں کہ ہم حضرت اسلام و کلمہ اخلاص و دین محمدی و ملت ابراہیم پر قائم ہیں) ان الفاظ کی

جامعیت و خوبی قابل دید ہے جس میں کوئی اضافہ طلب بات باقی نہیں رہتی۔ فطرت اسلام وہی فطرۃ اللہ الیٰ فطر الناس علیہا ہے اور کلمہ اخلاص شہادت توحید خالص یعنی لا الہ الا اللہ کا اقرار ہے اور دین محمدی وہ دین کامل ہے جو ہر مذہب کی خوبی کا جامع ہے۔ اور طریقہ ابراہیم واحد حقیقی لاشریک لہ کی محبت و عبادت ہے۔ جس کا درجہ سب دوسروں کی محبت سے بالاتر ہے۔ خدائے تعالیٰ نے انکو امام امتہ۔ قانت۔ حنیف۔ کے ناموں سے یاد فرمایا ہے آیت انی جامعک للناس اما ما قال ومن ذریٰتی قال لاینال عہدک الظالمین ان کی امامت کے نص اور اس امر کی پیشین گوئی ہے کہ آپ کی اولاد میں سے ظالم یعنی مشرک اس درجہ پر تہ نہ ہونگے۔ دوسری آیت ان ابراہیم کان ائمۃ قانتا للہ حنیفا ولحدیث من المشرکین میں باقی صفات مذکورہ کی اطلاع ہے۔ امت کے معنی ایسے پیشرو کے ہیں جو خیر کی جانب رہبری کرے۔ قانت وہ مطیع اللہ ہے جو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی عطا واجب و لازم کرے حنیف من کل الوجوہ اللہ تعالیٰ کی جانب متوجہ رہنے اور ماسوا اللہ سے انقطاع کرنے والا انسان ہے۔ جن اہل علم نے اس کی تفسیر لفظ مائل کے ساتھ کی ہے انہوں نے موضوع لفظ کو مد نظر نہ رکھ کر لازم معنی پر اکتفا کیا ہے۔ اس لیے کہ کسی شے کی جانب توجہ اس کے غیر سے انقطاع کی مستلزم ہے۔ آیت فاقم وجہک للدين حنیفا میں حنیف کی تفسیر لفظ مخلص کے ساتھ کی گئی ہے۔ لیکن آیت صدق و اخلاص دونوں کو متضمن ہے۔ اس لیے کہ وجہ کی اقامت دین کے لیے اسی حالت میں محقق ہوگی جبکہ توجہ کامل اس طرح پر کہ نیت و ارادہ قلب میں دخل غیر کی گنجائش ہی باقی نہ رہے اس کی جانب مبذول کی جائے۔ پس اس حالت میں حنیف کا مقصود واحد توجہ الی البعید ہے نہ کہ اس کے سوا کوئی دوسرا امر اور جب صورت حال یہ ہے تو صدق تو طلب میں محقق ہو گیا اور اخلاص نفس مطلوب میں لہذا پہلی صورت توحید طلب کی ہے اور دوسری توحید مطلوب کی۔ بہر حال اس وقت پیش نظر یہ فرض ہے کہ ابراہیم ہمارے اب ثالث و امام مخفار اور حسب تسمیہ اہل کتاب عمود عالم ہیں۔ تمام اہل مل (حقہ) ان کی تعظیم و تولیت و محبت پر متفق ہیں جن کی تعظیم و تکریم ان کے رب کے بہتر فرزند اور جہند تمام اولاد آدم کے سرکار محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہمیشہ مد نظر رکھتے تھے صحیحین میں مختار بن فلفل کے واسطے سے انس بن مالک رحمہ کی روایت ہے۔ جاء رجل الى النبي صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا خیر البریۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذاک ابراہیم ؑ (ایک شخص آیا اور اس نے آپ سے یا خیر البریۃ

صلی اللہ تعالیٰ نے تمہارا علیہ السلام کی زبانی شرک کو ظلم خود قرآن پاک میں بتایا ہے ان الشراک لظلم عظیم ۱۱۔

ان کے مہانوں کو مکربین کے ساتھ موصوف کہا جو اس بنا پر کہ ہر شخص کے مہمان اُسی کے قدر و مرتبہ کے موافق ہوا کرتے ہیں خود میزبان کے مکرم ہونے پر دال ہے۔ دوسرے یہ کہ جملہ اذ دخول علیہ میں ان کے یہاں فرشتوں کے بغیر استیذان داخل ہونے کا تذکرہ فرمایا ہے۔ جس سے مترشح ہوتا ہے کہ وہ اکرام ضیف کے اس قدر خوگر تھے کہ ان کا مہمان خانہ ہمیشہ آنے والوں کے لیے کھلا رہتا تھا کوئی روک ٹوک نہیں تھی۔ اس سے زیادہ اور کیا شان مہانداری ہو سکتی ہے۔ تیسرے یہ کہ جب فرشتے داخل ہوئے تو انھوں نے سلاماً بالانصب کہا جو قواعد بخوی کے مطابق جملہ فعلیہ پر دلالت کرتا ہے اور جس کی شان حدوث و تجدد ہے۔ اور انھوں نے جواب میں سلام بالرفع استعمال فرمایا جس کا مدلول جملہ اسمیہ ہو اور جس کی شان ثبوت و تجدد ہے پس ابراہیم کا تحیہ (بمصدق اذا حیتم بختہ فیتوا با حسن منها) فرشتوں کے تحیہ سے احسن و اعلیٰ واقع ہوا۔ اُس کا مدلول سلماً سلاماً ہے اور اس کا منطوق السلام علیکم چوتھے یہ کہ جب آپ نے مہانوں کو اجنبی پایا اور ان سے کچھ غیر جنسیت کی بو آئی تو بخذف مبتدا ان کی نسبت قوم منکودن فرمایا یہ نہیں کہا کہ انتم قوم منکودن اس لیے کہ برروایسا جملہ ان کی منافرت کا باعث نہواور یہ نہ سمجھیں کہ میزبان ہماری تحقیر کرتا ہے۔ پانچویں یہ کہ اس لفظ منکودن میں تامل کو حذف کر کے بنائے فعل مفعول پر رکھی ہے انی انکر کہ نہیں فرمایا اس لیے کہ اس جملے میں تنفیرو خشونت پائی جاتی ہے۔ چھٹے یہ کہ مہانداری کے لیے اہل کے پاس جانے کو فراغ الی اہلہ کے الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔ روان کے معنی اس طرح جانے کے ہیں جس سے دوسروں کو جانے والے کے قصد و نیت کا پتہ نہ چلے تاکہ یہ سمجھ کر کہ ان کا آنا میزبان پر بار ہوا ہے ان کو کچھ شرمندگی لاحق حال ہو۔ دفعۃً بغیر علم و اطلاع کھانا سامنے لا کر رکھ دینا اس امر سے کہیں زیادہ اعلیٰ و افضل ہے کہ مہانوں سے یہ کہا جائے۔ اٹھیرے ہم کھانا لاتے ہیں۔ ساتویں یہ کہ آپ اپنے اہل میں جاتے ہی کھانا لیکر لوٹ آئے۔ جس سے ثابت ہے کہ کھانا ان کے یہاں ہمیشہ تیار رہتا تھا اور اس بارے میں وہ فایت درجہ فراخ حوصلہ و سیر چشم تھے نہ یہ کہ جب کوئی آجائے تو آٹے دال کی فکر کرنا پڑے۔ آٹھویں یہ کہ فجاء بعجل سمین آپ خود حاضر لائے اس میں انتہائی ایثار اور خدمت و اکرام مہمان کا اثبات ہے یعنی اس موقع پر کسی خادم و غلام کو یہ خدمت سپرد نہ فرمائی آپ خود ہی مشکفل ہوئے۔ نویں یہ کہ سارا کا سارا بھڑا آپ اٹھا لائے جو نہایت فراخ حوصلگی کی دلیل ہے دسویں یہ کہ وہ بھڑا بھی سمین تھا و بلا پتلا نہیں تھا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ محض مہانداری کے لیے اس قسم کے جانوروں کی پرورش اور تربیت ان کا معمول تھا۔ گیارہویں یہ کہ قریبہ الیہم ہی نہیں کہ صرف آپ کھانا لے آئے۔ بلکہ بہ نفس نفیس مہانوں کے

سانے خود ہی رکھا بھی تیار ہویں یہ کہ کھانا ان کے سامنے لجا کر رکھ دیا ان کو کھانے پر نہیں بلایا۔ ایک شخص کے سامنے کھانا لجا کر رکھنے ہیں اور دوسری جگہ رکھے ہوئے کھانے پر اس کو بلانے میں جس قدر فرق ہے وہ مخفی نہیں یعنی اس صورت میں کس قدر اگر ارام ضیف اور اس کو تکلیف نہ اٹھانے کا کاٹا ہے۔ تیرہویں یہ کہ آپ نے مہمانوں سے کھانا کھلون فرمایا جس کے یہ معنی ہیں کھائے تو جہ فرمائے۔ اس ملاطفت خیر فقرے کی جگہ اگر کھا دیا ہا تھ بڑھا دیکھا جائے تو اس کی عمومیت ظاہر ہے ایسے ہی مواقع پر میزبان کی قابلیت و لیاقت ظاہر ہوا کرتی ہے چودھویں یہ کہ اس تقریر سے ثابت ہے کہ آپ کے مہمان کھانا کھانے میں کسی اذن کے محتاج نہیں ہوتے تھے۔ برخلاف ان کے جب آپ نے ان تازہ مہمان کو کھانا کھاتے نہ دیکھا تو ان کو تکلیف طعام دی۔ اس صورت میں ایک تو اذن عام کی دلیل ہے دوسرے مہمانوں کی مراعات احوال کا ثبوت پندرہویں یہ کہ جب انھوں نے کھانا نہ کھایا تو خلاف معمول ہونے کی وجہ سے فرشتوں کا یہ فعل آپ کے دلیلیں ایک ناگواری آمیز خوف کی پیدائش کا باعث ہوا جس نے آپ نے حتی الوسع اپنی حرکات و سکنات سے ظاہر نہیں ہونے دیا یہ انتہائے خود داری ہے جب فرشتوں کو معلوم ہوا کہ ہمارا کھانا نہ کھانا آپ کو ناگوار ہے تو انھوں نے لا تحف کہہ کر آپ کی تسلی کر دی ہاؤ چلتے وقت آئندہ لڑکا پیدا ہونے کی بشارت دی۔ (اس موقع پر بجائے نڈرؤ کے لا تحف کا ترجمہ اس کا کچھ خیال نہ کرو ہمارے دوزمرے سے زیادہ مطابق ہے) یہ آیت شریفہ آداب ضیافت کی جامع ہے اور اس کے سوا جو کچھ کیا جائے وہ تکلف و تخلف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آیت ام لہ نبیاء و ما فی صحف موسیٰ و ابراہیم الذی و فی ہیں اس امر کی بشارت دی ہے کہ آپ جن امور پر مامور تھے ان کو پورا فرمایا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ اس آیت کی یہ تفسیر فرماتے ہیں۔ و فی جمیع شرایع الاسلام و و فی ما امر بہ من تبلیغ الرسالہ (آپ نے اسلام کی کل شریعتیں پوری کیں اور تبلیغ رسالہ کے بارے میں جو احکام تھے ان کی تعمیل فرمائی) دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ ان کا تذکرہ ان الفاظ میں فرماتا ہے و اذا ابیت ابراہیم ربہ بکلمات فامتن قل انی جا علی الناس اما ادا و رجب چند باتوں میں اللہ تعالیٰ نے ابراہیمؑ کی آزمائش کی اور وہ اس امتحان میں پورے اترے تو فرمایا کہ میں تم کو خلائق کا پیشوا بناؤں گا) اس وعدے کو اللہ تعالیٰ نے پورا فرما کر ان کو خلائق کا امام بنایا اور مخلوق ان کی مقتدی ہوئی۔ ان کی نسبت جو یہ کہا گیا ہے قلبہ لرحمن و ولدہ للفرمان و بد نہ للینان و مالہ للضیفان ان کا دل خدا کے لیے بیٹا قربانی کے لیے بدن آگ کے لیے مال مہمانوں کے لیے تھا، یہ متولہ بالکل مطابق واقعہ ہے اللہ تعالیٰ نے جب ان کو اپنا خلیل بنایا اور انھوں نے خدا سے صالح بیٹا مانگا اور وہ بیٹا ان کو عطا ہوا تو ان کا تھوڑا سا دل اس کی طرف بھی متوجہ رہنے لگا۔ خلیل کا اشتقاق غلت سے ہے جس کے معنی

کمال محبت کے ہیں چونکہ کمال محبت غیر کی مشارکت و مزاحمت کو گوارا نہیں کرتا ایک خلیل کی محبت و غیرت نے اس کو دوسرے خلیل کے ولی امتحان کی جانب متوجہ کیا اور یہ وہ کڑا امتحان تھا جس میں دودھ کا دودھ پانی کا پانی ہو جائے۔ یعنی بیٹے کی محبت غالب ہے یا بیٹا دینے والی کی۔ چنانچہ آپ کو ذبح فرزند کا حکم دیا گیا جس کو آپ بجان و دل قبول کر کے سرگرم تعمیل ہو گئے۔ جب نوبت کار یہاں تک پہنچی اور معرکہ امتحان محبت میں آپ کی ثابت قدمی عالم آشکار ہو گئی تو خدا نے تعالیٰ نے ذخیرہ عظیم کے ساتھ بیٹے کا فیہ کر دیا۔ اس لیے کہ حقیقتہً تو ان کا امتحان خلعت مد نظر تھا نہ کہ ان کے ہاتھ سے بیٹے کا ذبح کرانا۔ یہی وہ قربانی و ذبحہ ہے جو قیامت تک کے لیے ان کے اتباع کے واسطے سنت جاریہ قرار دیدی گئی ہے۔ کفار و مشرکین کے ساتھ مناظرہ کر کے ان کی دلیلیں نوٹ کرنے اور اپنی حجیتیں پیش کر کے ان کو ساکت کرنے کی ابتدا انھیں سے ہوئی ہے۔ قاعدہ ہے کہ جب مخالفین کی کوئی حجت نہیں چلتی تو رافع خیالت کے لیے آخر کار تکلیف و عقاب کا راستہ اختیار کرتے ہیں اسی طرح ان کے مخالفین نے بہت سی آگ جلا کر بخنیق کے ذریعہ سے ان کو اس میں پھینکا یہ سفر اگرچہ نہایت ہی خطرناک تھا مگر ان کے لیے مبارک ثابت ہوا۔ جبریلؑ نے راستے میں سامنے آکر دریافت کیا کہ ابراہیمؑ کیا تھیں اس وقت کسی مدد کی ضرورت ہے۔ آپ نے جواب دیا کیا تم سے نہیں مجھے ایسی مدد کی ضرورت نہیں ہے۔ (جس کا نتیجہ یہ ہے کہ خدا نے اس آگ کو آپ کے لیے بر دوسلام بنا دیا) ابن عباسؓ نے آیت الذین قال لھما الناس ان الناس قد جمعوا الیکم فاخشوھم

فواد حیا ما فاو قالوا حسبنا اللہ ونعم الوکیل کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ حسبنا اللہ کا جملہ موقع شدت پر یا تو تمھارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا ہے یا ابراہیمؑ جس وقت آگ میں ڈالے گئے تھے ان کی زبان سے نکلا تھا۔ صحیح بخاری میں اُم شریک رضی اللہ عنہا کی روایت سے یہ حدیث وارد ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل و زرع (چھپکلی گھر گھٹ) کا حکم اس بنا پر صادر فرمایا ہے کہ جس آگ میں حضرت ابراہیمؑ ڈالے گئے تھے یہ اس کو تیز کرنا تھا یہ حدیث بھی ان کے اکرام کی دلیل ہے، یہ شرف انھیں کو حاصل ہے کہ بیت اللہ کی تعمیر فرما کر لوگوں کو حج کا حکم دیا وقت بنا سے قیامت تک جو لوگ جو لوگ حج و عمرہ کریں گے ان سب کی برابر ثواب فرید ہمیشہ انکو بھی حاصل ہوتا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم اور ان کی امت کو آیت اتخذوا من مقام ابراہیمؑ میں مقام ابراہیمؑ کو مصلے قرار دینے کا حکم اسی غرض سے صادر فرمایا ہے کہ ان کا اتباع و احیاء سنت ہمیشہ ملحوظ خاطر رہے۔ ان کے فضائل و مناقب ایسے نہیں ہیں جن کا احصار و انحصار معمولی چند سطروں میں ہو سکے اگر اللہ تعالیٰ فرصت و وقت نصیب فرمائے تو اس موضوع پر ایک

دفتر تیار کیا جاسکتا ہے جو پھر بھی قطرہ از دریا و ذرہ از صحرا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہم کو ان کا قیام بنائے اور جو لوگ ان کے طریقہ سے ہٹے ہوئے ہیں ان سے محفوظ رکھے (آمین) اس فصل کو ہم ایک ایسی حدیث پر ختم کرتے ہیں جو بواسطہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ہم کو پسند متصل پہنچی ہے۔ پہلا سلسلہ سند ترمذی رح سے حضرت ابراہیمؒ تک ہے اور دوسرا ہم سے ترمذی رح تک ترمذی رح نے اس حدیث کی تحسین فرمائی ہے۔

حدثنا القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود رحمہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيت ابراهيم ليلة أُسرى لي فقال يا محمد اقراء امتك السلام و أخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان وان غياها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر۔

ابن مسعود رحمہ سے روایت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شب معراج میں ابراہیمؒ سے میری ملاقات ہوئی انہوں نے کہا اے محمد تم اپنی امت کو میرا سلام کہو کہ خبر پہنچا دو کہ جنت کی زمین نہایت پاکیزہ اور اس کا پانی بہت میٹھا ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ وہ ایسے باغوں کا مجموعہ ہے جس کے درخت یہ کلمات ہیں۔ سبحان اللہ والحمد للہ لا اله الا اللہ واللہ اکبر۔

یعنی ان کلمات کا ورد وہاں جنتیوں پر سایہ کرے گا۔ امت محمدیہ کے لیے آپ کا سلام کے بعد ایسی خوش خبری دینا مسلمانوں کی کیا کم خوش نصیبی ہے و صلی اللہ علیہ و علیٰ نبینا و آلہ و ازواجہ و باریک وسلم۔

فصل ششم۔ اس مسئلہ مشورہ کے بیان میں کہ باوجود افضلیت حضرت خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ ملتے ہوئے کہ مشیہ کا مشبہ سے افضل ہونا ضروری ہے آپ کے لیے درود و شریف میں اس شے کی طلب کیوں کی جاتی ہے جو حضرت ابراہیمؒ کو عطا ہوئی تھی۔ اس باب میں علماء کے جس قدر اقوال ہیں ہم وہ سب بیان کر کے صحیح و فاسد کی تصریح کریں گے اور یہ بھی بتائیں گے کہ یہ تناقض کس طرح رفع ہو سکتا ہے ایک گروہ نے اس رفع تناقض کے لیے یہ تاویل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس سے کہ آپ کو اپنا سید ولد آدم ہونا محقق ہوا امت کو تعلیم صلوٰۃ فرمائی تھی۔ لہذا اس وقت افضلیت ابراہیمؒ محقق تھی۔ لیکن یہ ایسی تاویل ہے کہ اگر حضرات تاویلین بجائے اس تصریح کے سکوت اختیار فرماتے تو ان کے لیے زیادہ مناسب و موزوں تھا اس لیے کہ جب آپ سے آیت ان اللہ و مملکتہ کی تفسیر دریافت کی گئی ہے تب آپ نے تعلیم صلوٰۃ فرمائی ہے اور نمازوں میں اس کو شروع کیا ہے اور یقیناً یہ وقت تھا کہ اس کے بہت پہلے سے آپ افضل ولد آدم ثابت ہو چکے تھے اور اس کے بعد

بھی افضل ہی رہے۔ اگر یہ ان بھی لیا جائے کہ آپ کو اپنی افضلیت کا علم بعد میں ہوا ہے تو اس صورت میں حسب ترقی مدارج سباق و نظم درود میں تبدل و تغیر نہ فرمانا کیا معنی رکھتا ہے۔ کوئی روایت ایسی نہیں ہے جس سے درود میں پھر کسی ترمیم کا پتہ چلتا ہو لہذا یہ جواب نہایت ہی فاسد ہے۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ صلوٰۃ میں یہ طلب و سوال اس لیے مشروع ہے کہ آپ کو بھی خدا نے تعالیٰ اپنا ایسا ہی خلیل بنائے جیسا کہ اس نے ابراہیم کو بنایا تھا۔ (یعنی غایت تشبہ طلب غلت ہے نہ کہ افضلیت) مگر یہ جواب بھی پہلے ہی جواب کی طرح فاسد ہے اس لیے کہ حدیث صحیح سے آپ کا آلاؤں صاحبکم خلیل الرحمن فرمانا ثابت ہے۔ جس سے ایک..... طے شدہ امر کے لیے سوال کرنے کی کوئی حاجت باقی نہیں رہتی۔ مشروعیت صلوٰۃ ساقط ہونا چاہیے۔ لیکن چونکہ ایسا نہیں ہوا یہ جواب ابطال الابطال ہے۔ ایک گروہ کا یہ جواب ہے کہ صلوٰۃ پڑھنے کا ثواب چونکہ مصلیٰ کو حاصل ہوتا ہے اور اس کے درود سے مقصود اس کا خود اپنے لیے ثواب حاصل کرنا ہے اس لیے یہ تشبیہ دراصل مصلیٰ کی جانب راجع ہے اور اس کا مطلوب یہ ہے کہ جس طرح اہل ابراہیم کو ثواب حاصل ہوا ہے اس کو بھی حاصل ہو۔ یہ جواب بھی ویسا ہی رکبک ہے جیسے کہ اس سے پہلے کے دونوں جواب اس لیے کہ اگر اسی نقطہ نظر سے کوئی شخص اللہ اعظمیٰ من ثواب صلوٰۃ علیہ کما صلیت علی ال ابراہیم کہے تو اسے محرف کلام رسالت و بطلال سمجھا جائیگا۔ لہذا ثابت ہو کہ تشبیہ مصلیٰ کی ذات میں نہیں ہے مصلیٰ علیہ کی ذات میں ہے۔ یہ ایسی نادلیس ہیں کہ اگر بعض شراح نے ان کو لکھ کر اپنی معنی آفرینی کی داد نہ دی ہوتی تو ان کے ذکر کرنے سے ان کی طرف توجہ نہ کرنا بہتر تھا۔ ایک گروہ نے یہ کہا ہے کہ اللہ صلی علی محمد کا جملہ اپنی حالت پر کامل اور اپنی جگہ اتم ہے اس کے بعد جو علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم کا فقرہ واقع ہوا ہے تشبیہ صرف اس میں واقع ہے اور یہ تشبیہ آل کی آل کے ساتھ ہے۔ عمرانی نے یہ جواب امام شافعی رحمہ کی جانب منسوب کیا ہے مگر یہ انساب درست نہیں معلوم ہوتا امام رحمہ کی شان فصاحت و کمال علم سے ایسا ضعیف جواب بہت دور معلوم ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس سے پہلے بہت سی حدیثوں میں اللہ صلی علی محمد کما صلیت علی آل ابراہیم وارد ہونا مذکور ہو چکا ہے جن میں آل کا تعلق صرف ایک ہی جانب ہے۔ دوسرے عربیت کے لحاظ سے بھی یہ جواب ٹھیک نہیں ہے اس لیے کہ جب عامل کا معمول بیان کر کے اس پر کسی کا عطف کیا جائے اور پھر اس کو ظرف یا جار مجرور یا مصدر یا صفت مصدر کے ساتھ مقید کر دیا جائے تو عامل معمول کی جانب راجع ہوا کرتا ہے نہ کہ معطوف کی طرف مثلاً جاءنی ذیہ و عمر و یوم الجمعة کہا جائے گا تو ظرف یعنی یوم الجمعة دونوں کی مجہول کا مقید ہوگا نہ کہ نہا عمر کی مجہول کا یہاں یہ دفع دخل ہر سکتا ہے کہ یہ

قاعدہ ایک عامل ہونے کی حالت میں مطابق آسکتا ہے اعادہ عامل کی حالت میں منطبق نہیں ہے جس طرح کہ سلمہ علی زید و علی عمار و اذلقیتہ میں تقار کا عمرو کے ساتھ مخصوص ہونا مستحذر نہیں ہے اور وہی صورت علی آل محمد میں ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ مثال سلمہ صلوٰۃ کے مطابق نہیں ہے اس کے اسلوب پر اس جملہ کی ترکیب یہ ہو سکتی ہے سلمہ علی زید و علی عمار و سلمہ علی المؤمنین جس میں زید کو چھوڑ کر صرف عمرو کی جانب تشبیہ سلام عائد ہونے کا دعویٰ باطل ہے۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ مشبہ بہ کا مشبہ سے افضل و اعلیٰ ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ یہ بھی جائز ہے کہ دونوں متماثل ہوں اور یہ بھی کہ مشبہ مشبہ بہ سے افضل ہو اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صیغہ صلوٰۃ میں ابراہیم سے مساوی ہیں تو اور بہت سی باتوں میں افضل ہیں لہذا یہ نسبت تساوی اس افضلیت کو نہیں ٹاسکتی۔ اس کی تائید میں مثلاً یہ شعر پیش کیا جاتا ہے جس میں مشبہ کی افضلیت مشبہ بہ سے ثابت ہے ۵ بنو نابو ابنا ثاد بناتنا بنوہن ابنا الرجال کا باعد ۶ مگر یہ قول بھی بچد و جوہ ضعیف ہے اول تو یہ کہ عرب کسی شے کی تشبیہ کسی شے کے ساتھ اس وقت تک نہیں دیتے جب تک کہ مشبہ بہ افضل نہ ہو دوسرے یہ کہ جس صلوٰۃ کی نسبت فعلی ذات باری تعالیٰ سے متعلق ہے وہ درحقیقت ایک بہت بڑا مرتبہ اور درجہ اعلیٰ ہے اور چونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم افضل المخلوق ہیں تو ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو صلوٰۃ آپ پر ہو وہ اس صلوٰۃ سے جو آپ کے سوا دوسروں پر ہوتی ہے بہت زیادہ اعلیٰ و افضل ہو۔ لہذا اس صورت میں نسبت تساوی مفقود ہے۔ تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے جس اپنی اور فرشتوں کی صلوٰۃ کی خبر دیکر امت پر اس کے ورد کا حکم نافذ فرمایا ہے قرآن پاک میں کسی دوسرے کے لیے اس کا امتزاج ثابت نہیں ہے تو پھر مساوات کہاں رہی۔ چوتھے یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ان الله و ملائکته یصلون علی معلما للناس الخیر اس سے ظاہر ہے کہ جب معمولی معلم خیر اپنی تعلیم کی بنا پر اس شرف و علوم مرتبت سے بہرہ ور ہوتا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اس تعلیم کے بالا کثرت والا فضلیت سب سے زیادہ اور سب سے بڑے معلم مسلم تھے دوسرا کوئی اس باب میں ان کا کیسے سہم و شریک و مساوی ہو سکتا ہے۔ رہا شعر سے استشہاد اس کے بھی چند جواب ہیں جن سے اس کا قابل اعتنا ہونا متصور نہیں (یہ جوابات دوسرے فن سے متعلق ہونے کی بنا پر حذف کیے گئے) ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو صلوٰۃ اعلیٰ و ارفع خدا نے تعالیٰ کے یہاں سے مخصوص ہے وہ تو درحقیقت ایسی ہی ہے کہ اس میں آپ کا کوئی شریک و سہم نہیں ہے مگر اب ہم جس صلوٰۃ کی استدعا کرتے ہیں یا جس کی استدعا کا حکم دیا گیا ہے یہ مزید علیہ ہر

اور اس میں آپ کی تشبیہ کسی کے ساتھ نفسِ افضلیت و مفضولیت کی دلیل نہیں ہے۔ اگر ایک پادشاہ اپنے کسی مقرب کو بے انتہا مال و دولت عطا کرے اور پھر دوسرے کو اس سے کم عنایت کرے اور ایک کئے والا پادشاہ سے یہ کہے کہ جتنا تو نے مقرب دوم کو دیا ہے اسی قدر مقرب اول کو (اور) عطا فرما تو یہ استدعا مقرب اول کی افضلیت میں قاصر نہیں ہے بلکہ اس صورت میں اس کو دو عطاؤں کا مجموعہ حاصل ہوتا ہے۔ لیکن درحقیقت یہ جواب بھی ایسا ہی ضعیف ہے جیسا کہ اس سے پہلا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے بطور خبر ارشاد فرمایا ہے ان الله وملائكته يصلون على النبي پھر حکم دینا ہے يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ہم اس حکم کی تعمیل میں خدائے تعالیٰ سے آپ کے لیے جس صلوة کی استدعا کرتے ہیں کوئی شک نہیں کہ ہماری مقصود و مطلوب وہی صلوة ہوتی ہے جو سب سے افضل و اکمل و اتم دار حج ہے نہ کہ مرجوع و مفضول اس گروہ کے قول کے موافق نتیجہ استدلال ہے کہ ہماری استدعا صلوة مرجوعہ کے لیے ہے اور یہ اُس صلوة راجعہ سے جا کر مل جاتی ہے جو ہم نہیں مانگتے۔ اور یہ امر بالکل خلاف واقعہ ہے پس اس قول کا بھی فساد ظاہر ہے۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ یہ تشبیہ اصل صلوة میں ہے نہ کہ اس کے کیفیت و کمیت میں۔ ہمارا سوال خدائے تعالیٰ سے یہ ہوتا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوة فرمائے نہ یہ کہ اس قدر صلوة جتنی کہ ابراہیمؑ پر فرمائی تھی بعینہ اگر کسی سے کہا جائے کہ تم اپنی اولاد سے بھی ویسا ہی سلوک کرو جیسا فلاں شخص سے کیا ہے تو اس سوال میں مد نظر نفس سلوک ہوگا نہ کہ اس کی کیفیت و کمیت جیسا کہ احسن کما احسن اللہ الیک کا مدلول ہے اس لیے کہ اللہ کا سا احسان کرنا کسی مخلوق سے ناممکن ہے اسی طرح آیت انا اوحينا اليك لما اوحينا الى لوط والنبيين من بعد میں تشبیہ اصل وحی میں ہے نہ کہ اس کی مقدار یا موعی بہ کی تفصیلات میں تیسری مثال اس کی فلما تبنا باية كما ارسل الاولون ہی جس کل مقصود جنس آیت ہے نہ کہ نظیر آیت۔ اسی قبیل سے آیات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم اور كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم اور كما بدأكم تعودون اور ارسلنا اليكم رسولاً شاهداً عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولاً میں مقصود تشبیہ اصل استخلاف و صیام و عود و ارسال ہے نہ کہ اس کی کمیت و کیفیت جو بالکل مختلف واقع ہوئی ہے۔ یہ جواب بھی بچید و جہ ضعیف ہے اول تو یہ کہ اگر تشبیہ کا وجود صرف اصل صلوة میں اس کی قدر و صفت سے قطع نظر کر کے تسلیم کر لیا جائے تو اللہ تعالیٰ محمدؐ و علیؑ ال محمدؑ کا صلیت علی آل ابی اوقی یا اس کے مثل کا صلیت علی فلان کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور جو شخص صلوة میں ابراہیمؑ و آل ابراہیمؑ کی ہے وہ بالکل بیکار ثابت ہوتی ہے۔ دوسرے یہ کہ جو آیات مثلاً پیش کی گئی ہیں وہ موقع بحث سے تعلق نہ رکھنے

کی بنا پر نظیر صلوٰۃ نہیں ہو سکتیں یہ مثالیں دو قسم کی ہیں یعنی یا تو خبر ہے یا طلب ہے پس جو خبر ہے وہاں تو اس سے استدلال و اثبات خبر اور اس کا ذہن نشین کرنا مقصود تشبیہ ہے۔ اور جو طلب ہے وہاں غایت تشبیہ تنبیہ علی العلت ہے۔ اور یہ دونوں باتیں صلوٰۃ کی تشبیہ میں مفقود ہیں۔ تیسرے یہ کہ جملہ کمات صلیت علی آل ابراہیم اس موقع پر مصدر محذوف کی صفت ہے جس کی تقدیر کلام یوں ہوگی صلوٰۃ مثل صلوٰۃ علی آل ابراہیم پس یہ ایسی حقیقت ہے کہ جس میں صلوٰۃ مطلوبہ کی مماثلت صلوٰۃ مشتبہ بہا سے لازمی ہے۔ جو کسی طرح مفید قول قابل نہیں۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ یہ تشبیہ بالنسبتہ درست واقع ہوتی ہے اس طرح پر کہ جب شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اتنی ہی صلوٰۃ طلب کرے جتنی کہ ابراہیم کے لیے تھی تو یہ صلوٰۃ مطلوبہ اس صلوٰۃ ابراہیمی سے اضواءاً مضاعفہ ہو جائے گی جس کا حصہ و احصاء ناممکن ہے لہذا حاصل اس کا افضلیت ہے نہ کہ مفضولیت اس کی مثال یہ ہے کہ ایک پادشاہ کسی شخص کو ہزار روپے دے اس کے بعد پادشاہ کی تمام رعایا فرداً فرداً دوسرے شخص کی نسبت جو پہلے شخص سے افضل و اعلیٰ ہے یہ درخواست کرے کہ اس کو بھی اتنا ہی روپیہ دے اور پادشاہ ہر فرد رعیت کی درخواست کو منظور کر کے اس دوسرے شخص کو ایک ایک ہزار روپیہ دیتا جائے تو اس کی مقدار پہلے عطیہ سے بدرجہا بڑھ جائے گی۔ اس گروہ نے اپنے اس قول پر خود ہی بطور دفع دخل ایک اعتراض کر کے اس کا جواب دیا ہے مگر یہ قول مع سوال و جواب کے سبب ضعیف ہیں مسئلہ اپنی حالت پر باقی رہتا ہے اس لیے کہ تشبیہ نفس صلوٰۃ میں ہے نہ کہ اس کی تکرار میں۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں کوئی بنی نہیں ہے اور ابراہیم کی آل میں بہت سے بنی گزرے ہیں۔ اور انبیاء کے جو مدارج و مراتب بمقابلہ عام مخلوق ہیں وہ محتاج بیان نہیں توجب اللہ صل علی محمد و علی آل محمد کمات صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم کہا گیا تو ظاہر ہے کہ آپ کے اور آپ کی آل کے لیے وہ نئے طلب کی گئی جو ابراہیم و آل ابراہیم کو جس میں بیشتر انبیاء و کرامین شامل ہیں عطا ہوئی تھی لہذا یہ تشبیہ آپ کی افضلیت کی قاصر نہیں ہے بلکہ نسبت سے اس لیے کہ آپ کی آل نے تو اس سے اس قدر حصہ پالیا جو اس کے مناسبتان و لیاقت تھا اور من حیث النبوة جو زیادت و مرتبت آل ابراہیم کی جس میں خود ابراہیم و بھی شامل ہیں باقی رہی وہ آپ کی ذات گرامی صفاً سے منحصر رہی پس اس صورت میں آپ کے لیے ایسی فضیلت ہے جو آپ کے سوا دوسرے کو حاصل نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اس زیادت کثیر کا مجموعہ اس مقدار سے کہیں بڑھ جاتا ہے جو حضرت ابراہیم کو حاصل ہوئی ہے جس قدر تاہم اس بارے میں کی گئی ہیں بہ ان سب میں بہتر و متناہ

ہے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ خود بھی آل ابراہیم بلکہ خیر آل ابراہیم ہیں تو مشبہ بہ میں آپ کی اس شمولیت سے جو من حیث آل واقع ہوتی ہے صلوٰۃ مطلوبہ کی جامعیت و اکملیت آپ کے لیے باعتبار مرتبت صلوٰۃ مخصوصہ ابراہیم سے بدرجہا زیادہ ہوتی ہے و صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم تسلیما کثیرا و جزالا افضل ما جزا نبتیا عن امتہ =

فصل سہتم۔ ایک نکتہ لطیفہ کی توضیح میں جو احادیث صلوٰۃ میں پایا جاتا ہے۔ وہ سرعہ یہ ہے کہ اکثر صحیح اور حسن بلکہ کل احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر معہ آل کے بالالتزام وبالصرحت ہے لیکن مشبہ بہ یعنی ابراہیم و آل ابراہیم کے تذکرے کی یہ صورت نہیں ہے کسی حدیث میں تو صرف آل ابراہیم کی صراحت ہے اور کسی میں بغیر ذکر آل محض ابراہیم کا نام وارد ہوا ہے کوئی صحیح حدیث ایسی نہیں ہے جس میں علی مجید و علی آل مجید کے سیاق پر علی ابراہیم و علی آل ابراہیم مذکور ہو۔ چنانچہ ہم ان احادیث کا ذکر کر کے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اسباب میں ہم پر کشف حقیقت فرمایا ہے وہ ظاہر کریں گے۔ پس معلوم ہونا چاہیے کہ درود شریف کی صحیح حدیثیں چار طریقوں سے روایت کی گئی ہیں جن میں سب سے زیادہ مشہور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے عبد الرحمن بن ابی لیلۃ روایت کرتے ہیں اس میں درود شریف ان الفاظ سے مروی ہے اللھم صل محمد و علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم انک حمید مجید اللھم بارک (اور ایک روایت کے موافق) و بارک علی محمد کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید مجید اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی

مسلک یہ جملہ اقوال عالمانہ معنی آفرینی و نکتہ خرازی پر مبنی ہیں ورنہ سیدھی سادی بات یہ ہے کہ اگر مشبہ بنفسہ اتم و اکمل و اشرف و ارفع ہو تو یہ قاعدہ کہ مشبہ بہ کا مشبہ سے افضل و اعلیٰ ہونا ضروری ہے جاری نہیں ہو سکتا مجبوری ہمیشہ جانب مشبہ بہ مشبہ سے ادنیٰ واقع ہوگی جس کی مثال مثل ذرہ کستکوة فیہا مصباح ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ گرمی کی وہ شدت تھی کہ صبح کے وقت آفتاب بھی مطلع سے انگاروں کی طرح دکھنا ہوا نکلا تو تب یہ کوئی نقص نہیں ہے اس لیے کہ گونا گوارہ کی حالت بمقابلہ آفتاب ادنیٰ ہے لیکن اس مجبوری نے کہ عالم مثال میں آفتاب کا زیادہ کوئی حدت والی دوسری ہستی نہیں ہے اس کی تشبیہ جانب ادنیٰ سے دلائی پس جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ افضل و اعلیٰ کوئی ہستی ممکنات میں نہیں تو ایسی حالت میں اگر جانب مشبہ بہ ادنیٰ واقع نہ ہوتا اور کیا ہو۔ درحقیقت ان تشبیہات کی فائیت ایک حقیقت کا ذہن نشین کرنا ہے نہ کہ اس کے سوا کوئی اور امر دوسرے یہ کہ کلیات و قواعد مساوی کا استخراج کلام الہی و احادیث نبوی سے کیا گیا ہے نہ کہ ان قواعد پر اس کی بنا رکھی گئی ہو۔ قواعد ماتحت لسان ہیں نہ کہ اس کا عکس ۱۱

وابن ماجہ و امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ان ہی الفاظ سے روایت کیا ہے البتہ ترمذی کی روایت میں دونوں جگہ کما صلیت علی ابراہیم اور کما بارکت علی آل ابراہیم ہے آل کا لفظ مذکور نہیں۔ اور ابو داؤد کی ایک روایت میں تو یہی مذکورہ بالا الفاظ ہیں اور دوسری روایت میں کما صلیت علی آل ابراہیم بغیر ذکر ابراہیم اور کما بارکت علی ابراہیم بلا تذکرہ آل وارد ہوا ہے۔ دوسری حدیث ابو حمید سعدی کی ہے جسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اس میں درود شریف ان الفاظ سے وارد ہوا ہے اللھم صل علی محمد و علی ازواجہ و ذریئہ کما صلیت علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و ازواجہ و ذریئہ کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید مجید اس حدیث کے الفاظ مشہورہ تو یہی ہیں لیکن ایک روایت میں کما صلیت علی ابراہیم اور دوسرے ٹکڑے میں کما بارکت علی ابراہیم بغیر ذکر لفظ آل بھی آیا ہے۔ تیسری حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی ہے جسے بخاری نے روایت کیا ہے اس میں درود شریف کا سابق عبارت یہ ہے اللھم صل علی محمد عبدک و رسولک کما صلیت علی ابراہیم و بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی آل ابراہیم چوتھی حدیث ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی ہے جسے مسلم نے روایت کیا ہے اس میں درود شریف ان الفاظ سے منقول ہے۔ اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی آل ابراہیم فی العالمین انک حمید مجید ۵ لیکن دوسری روایت کے مطابق اس حدیث میں کما صلیت علی ابراہیم اور کما بارکت علی آل ابراہیم کے الفاظ ہیں یہی وہ چاروں حدیثیں اور اس کے واردہ الفاظ درود ہیں جن کی صحت متفق علیہ ہے ان میں آل ابراہیم کے الفاظ تو بالاکثریت ہیں لیکن کہیں کہیں پہلے جزو میں آل ابراہیم اور دوسرے میں صرف ابراہیم یا اس کے برعکس یہی واقع ہوا ہے ان کے علاوہ جن احادیث میں علی ابراہیم و علی آل ابراہیم بالانزام واقع ہوا ہے ان میں سے ایک روایت تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے جسے بیہقی نے ضبط کیا ہے اس میں درود شریف اس عبارت سے مروی ہے اللھم صل علی محمد و علی آل محمد و بارک علی محمد و علی آل محمد و ارحم محمد و آل محمد کما صلیت و بارکت و ترحمت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید ۵ مگر اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ البتہ دارقطنی نے جو انہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے درود شریف روایت کیا ہے اور اس کے یہ الفاظ ہیں اللھم صل علی محمد النبی الامی و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک علی محمد النبی الامی و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید ۵ اس کی سند متصل و حسن ہے۔ اور دوسری روایت موسیٰ بن طلحہ کی ہے جسے وہ اپنے باپ طلحہ سے روایت کرتے ہیں۔ اس حدیث کو کافی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس میں درود شریف کے یہ

الفاظ میں اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید و باریک
 علی محمد و علی آل محمد کما باریک علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید ۵ ابن مسعود رضی کی ایک بہت
 بڑی حدیث موقوف اور بھی ہے جسے ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اس میں بھی دونوں
 جگہ علی ابراہیم و آل ابراہیم واقع ہوا ہے چونکہ یہ جملہ احادیث بالتفصیل مع سند و ظل روایت اور بیان
 کر دی گئی ہیں یہاں اختصار مد نظر رکھ کر بقدر ضرورت موقع الفاظ درود شریف پر اکتفا کی گئی ہے اگر
 پوری حدیث دیکھنا ہو تو پہلے اب کی جانب رجوع کرنا چاہیے (اب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو جانے کے بعد کہ
 بموجب اکثر روایات صحیحہ درود شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معہ آل کے بالالزام ذکر ہے اور
 ابراہیم ؑ کے ذکر میں اس کا التزام کہیں نہیں یعنی صرف اول یا آخر حصہ درود میں ان کے نام پر اور کہیں نہ کر آل
 اسی نبی سے بالاتفاق یا بالانفراد قصر کیا گیا ہے اس تخصیص و التزام کا سبب معلوم ہونا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ جہاں
 دونوں جگہ تنہا حضرت ابراہیم کا ذکر آیا ہے وہاں جس صلوٰۃ کے وقوع کی خبر دی گئی ہے وہ اس میں اہل ہیں
 اور آل ان کی تبع و فرع اور چونکہ نبی کے ذکر میں تابع کا شمول معمولی ہے اس کے ذکر کی حاجت باقی نہیں
 رہتی۔ اور جہاں لفظ آل پر اختصار کیا گیا ہے وہاں یہ قرینہ ان کے ذکر نہ کیے جانے کا موجود ہے کہ لفظ آل جو
 ایسا لفظ ہے جو اپنے مضاف الیہ معظم پر حاوی ہوتا ہے جس طرح کہ اس سے پہلے صراحت کر دی گئی ہے تو
 اب دوبارہ ان کا اعادہ ذکر بیکار ہوتا اس لیے اس کو نظر انداز کیا گیا اور جس موقع پر ایک حصہ میں ان کا ذکر ہے
 اور دوسرے میں آل کا اس کو جامع امر بن کھنا چاہیے۔ ہر طواف اس کے دونوں حصوں میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نام کے ساتھ ذکر آل کے التزام کا یہ سبب ہے کہ جملہ کما صلیت علی آل ابراہیم ایک جملہ خبریہ
 ہے جس میں صلوٰۃ ابراہیمی موضع اخبار میں واقع ہوئی ہے یعنی گندھی ہوئی حالت کا بیان ہے جس میں زیادت
 و نقصان ناممکن ہے اور چونکہ اخبار میں جس قدر ایجاز و اختصار مد نظر رکھا جائے اتنا ہی احسن و انسب
 ہوتا ہے اس میں صرف ایک کے ذکر پر اکتفا کی گئی اور جملہ اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد جملہ طلبیہ ہے
 جس میں زیادت کی گنجائش ہے بلکہ جس قدر شرح و بسط و تفصیل طلب و سوال میں واقع ہوا اتنی ہی
 اس کے مناسب حال ہے اس لیے اس کو قدرے واضح کر دیا گیا آپ کی بیشتر و مائیں اس حقیقت کی مؤید
 ہیں کہ دعا و سوال میں بسط و تطویل مشروع ہے اس کے علاوہ ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اللہ صلی علی محمد
 و علی آل محمد میں ایک صلوٰۃ تو آپ کو وہ حاصل ہوتی ہے جو بالتخصیص آپ کے لیے مطلوب ہے۔ اور
 دوسری وہ جو خفیہ لفظ آل میں شمول ذات مبارک کی وجہ سے آپ کے حصہ میں آتی ہے۔ اس موضوع
 میں یہاں لوگوں کے لیے دو طریقے ہیں۔ ایک تو یہ کہ آپ کا ذکر بطور تعمیم بعدا تخصیص و دومرتبہ واقع ہوا ہے

اور عام بعد خاص یا خاص بعد عام جب ذکر کیا جائے تو دونوں مساوی ہوتے ہیں۔ جس طرح من کا
مد واللہ وملككته ودرسلہ وجبریل و میکال فان اللہ عد و لکافریں اور واذ اخذنا من النبیین عیثا
ومینک ومن نوح وابراہیم اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ آپ کا ذکر خیر یا تخصیص اس امر کی دلیل ہے کہ آپ
اس تقسیم میں شامل نہیں اس تخصیص نے آپ کو تقسیم سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔ یہ دوسرا طریقہ چند فوائد پر مبنی ہے
ایک تو یہ کہ آپ چونکہ سب بنی نوع میں سب سے افضل و اشرف ہیں آپ کے لیے خصوصیت سے صلوٰۃ
کا استعمال کیا گیا تاکہ ذات گرامی تقسیم سے میسر ہو جائے۔ اور یہ طریق عمل آپ کی جلالت قدر و علوم تربت و مرتبت
پر دلالت کرے دوسرے یہ کہ اس تخصیص سے یہ حقیقت سب کو معلوم ہو جائے کہ اس صلوٰۃ سے مقصود
اصل ذات مبارک ہے اور آل کو اس سے جو کچھ حصہ ملتا ہے وہ حض آپ کی تبعیت کی وجہ سے ہے اور
وہ حصہ پلنے میں آپ کی تبعیت ہے تیسرے یہ کہ اس افراد ذکر سے ذات آپ کی نسبت تخصیص کا خیال ہی ہٹایا
جائے اور یہ سمجھا جائے کہ مقصود قطعی ذات مبارک ہی ہے۔

فصل ہشتم۔ لفظ برکت کی توضیح و تشریح میں برکت کی حقیقت ثبوت و لزوم کا مستفاد ہو یعنی
ان تینوں باتوں پر شامل ہے (جب اونٹ کسی جگہ ٹھہر جائے تو برك البعید کہا جاتا ہے اور صديق اُس
موضع کو کہتے ہیں جہاں اونٹ ٹھہرائے جلتے ہوں۔ صاحب صحاح نے کہا ہے کہ جو شے کسی جگہ ثابت و
قائم ہو جائے اس کی نسبت قد برك کہا جاتا ہے برك اونٹوں کی جماعت کو اور بركہ بالکسر جس کی جمع
برك بالضم ہے حوض کو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہاں اکثر پانی ٹھہرتا ہے اور بركا لڑائی میں ثبات و
کوشش کے لیے استعمال ہے ہر کتہ کے معنی بڑھنے اور زیادتی کے ہیں اور بديك کے معنی ترقی اور زیادتی
کے لیے دعا کرنے کے۔ بالکہ اللہ۔ مبارک خیر۔ برك علیہ برك لہ۔ مع صلوات و بلاصلہ دونوں
طرح پر اس کا استعمال قرآن پاک و احادیث نبوی و کلام عرب میں موجود ہے مبارک اُس کو کہتے ہیں
جسے خدائے تعالیٰ نے برکت دی ہو جس طرح مسیح علیہ السلام نے اپنی نسبت وجعلنی مبارک ایںما کنت کہا
ہے قرآن پاک کی صفت میں بھی یہ لفظ آیات ہذا ذکر مبارک و کتاب انزلنا الیک مبارک میں
اسی بنا پر استعمال ہوا ہے۔ لیکن خدائے تعالیٰ کے حق میں مبارک کا لفظ نہیں کہا جاتا اس کی جگہ لفظ تبارک
مستعمل ہے ایک طائفہ نے جس میں جوہری بھی شامل ہیں اس کے یہ معنی بتائے ہیں کہ فاعل او تفاعل
کی طرح تبارک بمعنی بَارک ہے لیکن یہ فرق ہے کہ فاعل متعدی ہوا کرتا ہے اور تفاعل نہیں ہوتا۔ مگر متعین
کے نزدیک یہ قول غلط ہے وہ کہتے ہیں کہ تبارک لفظ برکت سے تفاعل ہی کے معنی میں ہے اس لیے کہ یہ
اللہ تعالیٰ کی ثناء کے موقع پر استعمال ہوتا ہے اور معبود اس کا وہ وصف ہے جو ذات باری تعالیٰ کی

طرف راجح ہے جس طرح کہ لفظ تعالیٰ غلبے سے تفاعل کے وزن پر ہے۔ اسی اتحاد اشتقاق کی بنا پر اکثر یہ دونوں لفظ ساتھ ہی ساتھ موقع ثنائی استعمال ہوتے ہیں جس طرح کہ دعائے قنوت میں تبارک و تعالیٰ و تعالیت واقع ہوا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کثرت خیر و دوام ذات و اجتماع صفات کمال و مرجع کل ہونے کی جانب رہبری کریں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی کل صفات صفات کمال اور کل افعال افعال حکم و حیرت و مصلحت و غیرات ہیں۔ اور بیشتر اسی وجہ سے مواقع بیان جلالة و عظمت و ربوبیت و کبریا میں آیات قرآنی کی ابتدا اسی لفظ سے ہوتی ہے جس طرح کہ تبارک الذی نزل القرآن اور تبارک الذی جعل فی السماء و بروجا اور تبارک الذی له ملک السموات و الارض و غیرہ میں وارد ہوا ہے۔ اسی قربت و اتحاد معنوی کی بنا پر بموجب روایت ابوصالح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تبارک کی تفسیر تعالیٰ کے ساتھ فرمائی ہے۔

ابو العباس تبارک کے معنی ارفع کے اور مبارک کے معنی مرتفع بیان کرتے ہیں ابن انباری نے کہا ہے کہ تبارک کے معنی تقدس کے ہیں حسن نے اس کے معنی یہ بتائے ہیں کہ برکت اس کی جانب سے آتی ہے تنہاک کا مقولہ ہے کہ تبارک بمعنی تعالیٰ ہے خلیل بن احمد یمنی کہتے ہیں تبارک بمعنی تجدد ہے۔ حسین بن فضل نے یہ تصریح کی ہے تبارک فی ذاتہ و تبارک یمن شاعر من خلقہ۔ (برکت والا اپنی ذات میں اور برکت دینے والا ہے اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہے) اس بارے میں یہی قول احسن اقوال ہے اس صورت میں یہ لفظ صفت ذات بھی ہے اور صفت فعل بھی اس لیے کہ تبارک اسم ربث میں تبارک کی افعالیت اسم کی جانب اس قول کی دلیل صحت ہے ان سب اقوال سے ثابت ہے کہ جوہری کا تبارک کے معنی بارک بتانا صحیح نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تبریک بسبب اکمال معنی کے مستی لفظ کا ایک جزو ہے ابن عطیہ کہتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں عظم و کثرت بکارتہ (وہ اپنی حیثیت میں بڑا ہوا اور اس کی برکتیں زیادہ ہوں) تبارک کا لفظ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کی صفت میں استعمال نہیں ہوتا۔ اور کلام عرب میں اس لفظ کی تصریف بھی نہیں ہے اس لیے کہ غیر اللہ کی صفت میں اس کا استعمال نہیں اور اللہ تبارک ازلی کے سبب سے تبارک مستقبل سے نئے نیا ہے۔ اسی بنا پر اس سے امر و نہی کے صیغہ بھی نہیں بنائے جاتے ابن قتیبہ و رحمہما بن شہیل وغرہ نے اس لفظ کے متعلق جو کچھ موشگافیاں کی ہیں حسین بن فضل کا مقولہ ان سب پر حاوی ہے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ تبارک کا اشتقاق اگر بروک سے سمجھا جائے تو بھی ممکن و قریب قیاس ہے۔ اس صورت میں تبارک کے معنی ثبوت و دوام ازلی و ابدی کے ہونگے جو واجب الوجود کے لیے لازم ہے۔ اس تمام تنوع معانی کا سبب یہ ہے کہ یہ لفظ درحقیقت جامع معانی ہے اور قرآن پاک میں ہر جگہ معانی مناسب موقع کے لحاظ سے استعمال ہوا ہے۔ جو موقع

جس شخص کے پیش نظر ہوا اور جو معنی وہاں پائے گئے اس نے وہی بیان کر دئے۔ یہ سب لفظی تحقیقات
 تھی مقصود کلام چونکہ اس برکت کا بیان ہے جو درود شریف میں مستدعی ہوتی ہے لہذا جانتا چاہیے
 کہ ابراہیم و آل ابراہیم کو عیسیٰ خیر کثیر عطا فرمائی گئی تھی ویسی ہی خیر آیکو اور آپ کی آل کو عنایت کی جانے
 کے لیے یہ ایک دعا ہے جو ادا امت و نبوت و تضاعفت و زیادت کو بھی منضمن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے
 جو برکت ابراہیم و آل ابراہیم کو عطا فرمائی تھی قرآن پاک میں اس کا جا بجا ذکر ہے مثلاً و بارکنا علیہ و علیٰ اسحق
 یا آپ کے المہیت کے حق میں دحمة اللہ و برکاتہ علیکما اهل البیت یہاں یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے کلام پاک میں ابراہیم و اسحق پر اپنی برکت نازل فرمائے کا ذکر کیا ہے اسمعیل پر جو
 برکت نازل ہوئی اس کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اور تورات میں جس طرح کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ابراہیم
 و اسمعیل پر نزول برکات کی خبر ہے اسحق کا ذکر نہیں ہے۔ تاکہ آل اسحق اس برکت عظیم و خیر
 کثیر کو جو اسمعیل و اولاد اسمعیل کے شامل حال کی گئی ہے نہ بھولیں خصوصاً وہ برکت اکمل و اتم جو خاتمہ
 و زبدہ آل اسمعیل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شامل حال و آل ہے۔ اور آل
 اسمعیل حضرت اسحق اور ان کی آل کا جس میں موسیٰ و عیسیٰ وغیرہ اولوالعزم ابنیا ہوئے ہیں احترام
 مد نظر رکھیں اور من حیث المجموع دونوں فریق کو اس خاندان نبوت کی توقیر و تعظیم ملحوظ خاطر ہے
 یہ نہ کہ ہم موسیٰ وغیرہ کی نسبت کہیں کہ وہ بنی اسحق کے بنی تھے ہیں ان سے کیا سروکار اور بنی اسحق
 حضرت اسمعیل و جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسا ہی خیال کریں ہماری کتاب
 میں آل اسحق کی کتاب میں آل اسمعیل کی برکت دئے جانے کا تذکرہ اس بہترین حکمت پر مبنی ہے کہ
 ہر ایک فریق کا احترام دوسرے فریق پر محبت ہو جائے۔ لہذا اس نکتہ کے موافق ہم کو ان سب کا
 احترام و توقیر مد نظر رکھنا اور ان پر ایمان لانا اور ان کی محبت و موالاة و ثناء واجب ہے۔ صلوات اللہ
 و سلامہ علیہم اجمعین چونکہ یہ خاندان مبارک و مطہر اشرف خاندان ہائے عالم ہے اس لیے
 اللہ تعالیٰ نے انہی کو چند صفات خاص سے ممتاز فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہو کہ نبوت
 و کتاب اس گھرانے کے لیے مخصوص کر دی گئی ہے۔ حضرت ابراہیم کے بعد آپ کی اولاد کے سوا کسی خاندان
 کا کوئی شخص شریف نبوت و نزول کتاب سے سرفراز نہیں ہوا۔ ایک یہ کہ اس خاندان والوں کو اللہ تعالیٰ
 نے امام بنایا ہے جو قیامت تک خدا کے حکم سے لوگوں کو ہدایت کرتے رہیں گے۔ اولیاء اللہ میں سے
 جو شخص داخل جنت ہوگا وہ انہیں کی دعوت کے طفیل میں اور انہیں کے رستہ پر چلنے کے سبب ہوگا
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان میں سے اپنے لیے دو خلیل منتخب فرمائے ہیں ایک ابراہیم

علیہ السلام دوسرے جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پہلے خلیل کی خلعت کا اثبات اس آیت سے ہے
 اتخذ الله ابراهيم خلیلاً اور دوسرے کے ثبوت خلعت میں یہ حدیث وارد ہے ان الله اتخذني
 خلیلاً كما اتخذ ابراهيم خلیلاً ایک یہ کہ اس خاندان کی مورث اعلیٰ کو اللہ تعالیٰ نے سب کا امام
 بنایا ہے جس کی طرف آیت واذا ابنتی ابراهيم ربه بکلمات قائمہن قال مانی جاعلک للناس اماماً
 میں اشارہ ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسی مورث کے ہاتھ سے اپنے گھر کی بنا کمل کرائی جو سب کا
 قبلہ۔ مقام حج۔ عبادت گاہ۔ ٹھہرایا گیا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان کے وارثان حقیقی پر
 اپنے بندوں کو اس طرح درود پڑھنے کا حکم دیا جس طرح کہ ان کے مورث اور اس کے آل و اسلاف
 پڑھا جاتا تھا۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان سے دو بہت بڑی امتیں پیدا فرمائیں جو کسی
 دوسرے خاندان میں پیدا نہیں ہوئی ہیں ایک تو امت موسوی دوسری امت محمدیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم جہاں یہ امت ستر امتوں کا کلمہ اور ان سب سے افضل و اکرم ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا
 میں ان کے لیے لسان صدق و ثناء حسن کا ہمیشہ کے لیے التزام فرمادیا ہے بغیر صلوة و سلام کے کبھی ان کا
 ذکر نہیں ہوتا چنانچہ ارشاد ہے و نرکنا علیہ فی الاخرین سلام علی ابراهيم کذاک بخیر المحسنین
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان والوں کو تفاوت جذبات انسانی کا معیار بنایا ہے جو لوگ انکی
 محبت و جمعیت کرتے والے ہیں وہ سعید ازلی ہیں اور جس گروہ کے دل میں اس خاندان کا بغض
 حسد جاگزین ہے وہ شقی ابدی ہے۔ جنت ان کے اور ان کے اتباع کے لیے ہے اور دوزخ ان
 کے اعدا و مخالفین کے واسطے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر اپنے ذکر کے ساتھ مقرون فرمایا ہے
 یعنی جب کبھی کوئی ان کا ذکر کرتا ہے تو ابراہیم خلیل اللہ و رسول اللہ و بنی اللہ و محمد رسول اللہ بنی اللہ
 خلیل اللہ و موسیٰ کلیم اللہ و عیسیٰ روح اللہ ہی کہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 پر جو نعمتیں مبدل فرمائی ہیں ان کا ذکر کر کے ارشاد فرماتا ہے و دفعلناک ذکوک ابن عباس رضی
 کی تفسیر میں فرماتے ہیں اذا ذکرت ذکوک معی (یعنی جب میرا ذکر کیا جائیگا تمہارا ذکر بھی اس کے ساتھ ہی
 ہوگا) چنانچہ کلام اسلام (یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ) اور کلمہ شہادت و اذان خطبات و غیرہ اس کے
 شاہد ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے دین و دنیا کی شقاوت سے رہائی دلانے کا انحصار اسی خاندان پاک
 کے ہاتھ پر رکھا ہے اس صورت میں اہل عالم پر ان کی ایسی نعمت و منت ہے جس سے کسی طرح سبکدوشی
 ممکن نہیں۔ اور نہ اس کا احصار و انحصار ممکن ہے ایک یہ کہ اعمال صالحہ و طاعت الہی کے باعث
 سے صالحین کو جو اجور عنایت ہونے ہیں اسی کی مثل ثواب ان کو بھی حاصل ہوتا ہے فیہان الذی

مختص بفضلہ من یشاء من عبادہ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اور اپنی مخلوق کے درمیان
 جسٹے طریقے وصول کے تھے سوائے اس طریقے کے جو اس خاندان والوں کا بنایا ہوا ہے بند فرما دئے
 کوئی شخص کسی دوسرے راستے سے کبھی خدا تک نہیں پہنچ سکتا جغیر رقم فرماتے ہیں یقول اللہ عزوجل
 لرسولہ صلی اللہ علیہ وسلم وعزتی وجلالی لو آتونی من کل طریق او استفتحوا من کل باب لما
 فقت لہم حتی یدخلوا خلقت اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پاک سے ارشاد فرماتا ہے کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی
 قسم ہے اگر لوگ کسی راستے سے میرے پاس آنا چاہیں گے یا کوئی سادروانہ کھٹکھٹائیں گے میں انہیں نہیں آنے دوں گا
 جب تک کہ تمہارے پیچھے نہ آئیں (ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے علم ذات و اسماء و صفات و احکام و انوار
 و ثواب و عقاب و شریع و ہدایت و مواقع رضا و موار و غضب و ملکہ و دیگر مخلوقات سے جیسا اس
 خاندان والوں کو بالتخصیص ممتاز فرمایا ہے کسی دوسرے خاندان کو سرفراز نہیں کیا سبحان اللہ کیا
 شان معطی و منطیٰ کہ ہے کہ سب کچھ ایک ہی جگہ جمع فرمادیا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی توحید
 و محبت و قربت و اخلاص کے ساتھ ایسا مختص فرمایا ہے کہ یہ شرف تخصیص کسی دوسرے خاندان
 کو نصیب نہیں ہوا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو روئے زمین کی امارت و خلافت عطا فرمائی ہے
 جس کے باعث سے اہل ارض کو ان کی اطاعت واجب ہے دوسرے اس انعام خاص سے محرم
 ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ ان کی تائید و نصرت فرمائی ہے جس سے اور خاندان نے نصرت
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں سے شرک و گمراہی کے آثار جس قدر نیست و نابود کرائے
 ہیں اور کسی کے ہاتھ سے اس قدر نہیں ہوئے ایک یہ کہ جس قدر ان کا اجلال و احترام اور تعظیم و محبت
 خدائے تعالیٰ نے مخلوق کے دلوں میں مرکز کیا ہے کسی دوسرے کا نہیں کیا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ
 نے ان کے آثار کو بقائے عالم کا سبب بنایا ہے جب تک یہ آثار باقی ہیں اسی دم تک عالم کی
 بھی بقا ہے اور جب یہ نہیں تو وہ بھی نثار دہے۔ آیت جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قلیعاً
 للناس والشہر الحرام والہدی والقلاید کی تفسیر میں ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر لوگ حج
 کرنا بالکل چھوڑ دیں تو ضرور ہے کہ آسمان پھٹ کر زمین پر گر پڑے (یعنی قیامت آجائے) اور
 بیت اللہ انہوں سے غائب ہو جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ آخر زمانہ
 (قرب قیامت) میں اللہ تعالیٰ اپنے گھر کو زمین سے اود اپنے کلام کو مصاحف و صدور رجال
 سے اٹھالیکانہ حج کے لیے کوئی خدا کا گھر باقی رہے گا اور نہ بڑھنے کے لیے اس کا کلام بس وہی زمانہ
 اس کا رخانہ ایجاد کی برہمی کا ہے۔ آج جو حالت دنیائے اسلام کی نظر آ رہی ہے کہ محض شریعت

کریں اور ان کے دشمن انہیں کے ہاتھوں ہلاک ہوں یا بقی کو عبرت ہو۔ پس اس اہلبیت کا لوگوں پر حق ہے کہ ہمیشہ اپنی زبانیں ان پر صلوٰۃ و سلام و ثنا سے تر و تازہ رکھیں اور اپنے دلوں کو ان کی محبت و تعظیم و اجلال سے بھر لیں (خصوصاً ہمارے ہادی برحق حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ ان امور کے مستحق ہیں) ہر مصلیٰ یہ سمجھ لے کہ اگر اپنی تمام عمر وہ صلوٰۃ و سلام ہی صرف کر دے تو بھی جس قدر اس برحق تھا وہ اس کے عشر عشر سے عمدہ برآ نہیں ہوا ہے اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی جانب سے ان کو اس خیر کثیر کی افضل جزا عطا فرمائے اور ملا را علی میں ان کی تعظیم و تکریم و تشریف ان کے مراتب کے موافق بڑھا دے و صلی اللہ علیہم صلوٰۃ دائمة لا انقطاع لہا و سلم تسلیما کثیرا الی یوم الدین۔

فصل نہم۔ در و د شریف کا اختتام اللہ تعالیٰ کے جن دو ناموں (حمید و مجید) پر ہوا ہے ان کے معنی اور مناسبت کے بیان میں۔ لفظ حمید کا اشتقاق فعیل کے وزن پر حمد سے ہوا ہے جس کے معنی محمود کے ہیں اگرچہ اس وزن پر اکثر اسماء صبیح و بصیر و علیم و قدیر و حکیم و علیم و غیرہ اسم فاعل کے معنی میں ہیں لیکن یہاں یہ وزن اسم مفعول کے معنی میں واقع ہوا ہے یہی حالت فعل کے وزن کی ہے کہ اس وزن پر بھی غفور و شکور و صبور و غیرہ کی مثل جو اسم ہیں وہ اسم فاعل ہی کے معنی میں ہیں مگر وہ دود کے لفظ میں اختلاف ہے ایک قول تو یہ ہے کہ یہ اسم فاعل کے معنی میں ہے اس حالت میں اس کے یہ معنی ہوں گے اپنے انبیاء و رسل و اولیاء و عباد مومنین کو دوست رکھنے والا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ لفظ اسم مفعول کے معنی میں مود و د کا مترادف ہے۔ جس کے معنی ایسا محبوب ہیں جو بندوں کو اپنی جان و مال اور ہر شے سے زیادہ محبوب ہو۔ بہر حال چونکہ حمید کے معنی محمود کے ہیں اس کو محمود پر ترجیح دیکر اس موقع میں استعمال کا یہ سبب ہے کہ لفظ محمود پر اس کو یک گو نہ نفوق حاصل ہے وہ یہ کہ فعیل کا وزن ہمیشہ ذات مفعول میں اپنی صفت مصدری کے لزوم پر دلالت کیا کرتا ہے گویا کہ یہ صفت اس کے خصائل میں بطور جزو لا ینفک داخل و لازم ہے جس طرح کہ شریف و ظریف و کریم و رحیم کے الفاظ و اسما سے ظاہر ہے۔ لہذا چونکہ اس وزن کی بنا برقیہ غریز و سجایاے لازمہ سے ہے حبیب بمقابلہ محبوب زیادہ بلیغ ہے اس لیے کہ محبوب کی شان تو صرف یہی ہے کہ ایک محب اس کا چاہنے والا ہے اور حبیب کی یہ صفت ہے کہ اس میں وہ صفات جو چاہے جانے کے لیے لازمی ہیں موجود ہیں اگر اپنے عدم شعور یا کسی دوسرے مانع کی وجہ سے کوئی اس کو نہ چاہے تو یہ اور بات ہے۔ بخشنہ یہی حالت حمید کی ہے یعنی وہ اسباب جو منتفی حد ہیں اس کی ذات میں موجود ہیں۔ لفظ مجید کی بھی یہی حالت ہے کہ جس طرح کبیر و عظیم و کبیر و عظیم

کے معنی میں بصفہ مفعول واقع ہوتے ہیں وہ بھی مجہد کے معنی میں واقع ہوا ہے۔ حمد و مجد دونوں ایسے لفظ ہیں جن کو تمام کمالات کا جامع سمجھنا چاہیے اس لیے کہ حمد و ثنا و محبت محمود کی مستلزم ہے اگر کسی شخص میں صرف محبت محقق ہے اور وہ محمود کا ثنا خواں نہیں تو اس کو حامد نہیں کہا جاسکتا اسی طرح بعض مداحی و ثنا گوئی سے مداح میں محبت محمود کا وجود غیر محقق ہے۔ چنانچہ اکثر اغراض کی بنا پر مداحی کی جاتی ہے محبت کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ ثنا و محبت کا اجتماع اُسی وقت ہوتا ہے جب وہ اسباب جو اس کے منفی ہیں ذات محمود میں موجود ہوں اور یہ اسباب وہی صفات کمال و لغوت جلال و احسان وغیرہ ہیں جن کا پہلے ذکر ہو چکا ہے یہ اسباب جس قدر کسی ذات میں زیادہ ہوں گے اتنی ہی اس کی ثناء و محبت اتم و اکمل ہوگی چونکہ ذات باری تعالیٰ ان سب صفات و کمالات کی جامع ہے اس لیے وہ ہی ہر طرح کی حمد کی مستحق بھی ہے کیا باعتبار ذات و صفات کے اور کیا بلحاظ افعال و اسما و احسان کے اسی طرح باعتبار اپنے موضوع کے جس کی صراحت لغوی معنی سے ہوتی ہے مجید بھی مستلزم عظمت و وسعت و جلال مجہد ہے۔ پس حمید کی مدلول تو صفات اکرام و کمال ہیں اور مجید کی صفات عظمت و جلال اسی مناسبت سے خدا نے تعالیٰ کو ذوالجلال و الاکرام کہا جاتا ہے اور یہی مناسبت کلمہ لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر میں مرعی ہے اس لیے کہ لا الہ الا اللہ کا مدلول تو ذات باری کا تفرد و الوہیت ہے جو محبت نام کا مستلزم ہے اور اللہ اکبر کا مدلول اُس کی مجد و عظمت جو تجید و تعظیم و تکبیر کی مستلزم ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں اکثر ان دونوں صفات مجد و اکرام کو قریب ہی قریب بیان فرماتا ہے مثلاً رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت انه حمید مجید یا الحمد للہ الذی لم یخذل و لدا و لم یکن له شریک فی الملک و لم یکن له ولی من الذل و کبریۃ تکبیر یا تبارک اسمہ ذی الجلال و الاکرام۔ سند امام احمد و صحیح ابو حاتم میں بواسطہ انس رضی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے الظن بایاذا الجلال و الاکرام۔ الظن کے معنی الزموا۔ اور تعلقوا ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اپنے اوپر لازم کر لو۔ اور جلال و اکرام کے معنی مجد و محمد ہیں۔ (گویا یہ حدیث بھی اُسی اسلوب کلام پر واقع ہوئی ہے) اور یہی بات ان آیات قرآنی میں بھی پائی جاتی ہے۔ ان دبی غنی کریمہ و کان اللہ عفواً قدیراً و اللہ غفور رحیم و هو الغفور الودود ذوالعرش المجید + ان آیات کے سوا اور بہت سی مثالیں اس رعایت کلام کی قرآن پاک و احادیث میں موجود ہیں جن کا ذکر یہاں طویل سے خالی نہیں، بہر حال ذر و ذر شریف کا اختتام ان دونوں اسامہ مبارک حمید و مجید پر اسی طرح واقع ہوا ہے جیسا کہ آیت رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت کو جملہ انہ حمید مجید پر ختم فرمایا

کیا ہے اس لیے کہ صلوٰۃ کی حقیقت چونکہ ثنا و تکریم و رفع ذکر و زیادت و تقرب الی اللہ ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے تو ظاہر ہے کہ صلوٰۃ حمد و مجد و دون پر مشتمل ہے گویا مصلیٰ جب ورد صلوٰۃ کرتا ہے تو اس کی غایت و غرض اللہ تعالیٰ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے طلب حمد و مجد ہوتی ہے جس سے ان اسما کا اشتقاق ہوا ہے۔ اور چونکہ یہ طے شدہ مسئلہ ہے کہ جن اسماء الفاظ کو مضمون متذکرہ سے کچھ نسبت ہوتی ہے انہیں پر بالا کثرت ختم کلام کیا جاتا ہے درود شریف کو بھی رعایت مذکورہ بالا کی وجہ سے ان دونوں اسمائے مبارک پر ختم کیا گیا ہے۔ حضرت سلیمان کی دعا رب اہب لی ملکاً لا ینبغی لحد من بعدی انک انت الوہاب اور حضرت خلیل و اخیل کی دعا وتب علینا انک انت التواب الرحیم اور غاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا رب اغفر لی وتب علی انک انت التواب الغفور اور آپ کا عایشہ رء کو شب قدر کے لیے یہ دعا تعلیم فرماتا اللہم انت عفوتحب العفوفا عنا وغیرہ وغیرہ سب اسی حقیقت پر مشتمل ہیں کہ اختتام کلام مناسب مقام اسما پر کیا جاتا ہے۔ اس قسم کی مثالیں کتاب الروح و النفس میں ہم نے بہت شرح و بسط کے ساتھ قلمبند کی ہیں۔ اس مناسبت کے سوا یہ ایک لطیفہ اس حقیقت میں اور بھی پایا جاتا ہے کہ جو حمد و مجد رسول پاک کے لیے طلب کی گئی اور وہ آپ کو حاصل ہوئی اُس دعا و طلب کا اختتام ان اسمائے رب پر جو بطریق اولیٰ خود اس کے لیے مضمون حمد و مجد ہیں درحقیقت اس کی حمد و مجد کا اظہار و اقرار ہے۔ اس صورت میں گویا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حمد و مجد طلب کی جاتی ہے اور خدائے تعالیٰ کی ذات میں اس کے اثبات سے خبر دی جاتی ہے۔

فصل دہم۔ اس قاعدہ کی توضیح میں کہ جو دعا و اذکار مختلف الفاظ کے ساتھ مختلف مواقع کے لیے روایت کیے گئے ہیں ان کے استعمال کا کیا طریقہ ہونا چاہیے۔

جس طرح استفتاح صلوٰۃ کی دعائیں سبحانک اللہم وغیرہ جن سے نماز شروع کی جاتی ہے، اور نماز کے تشہد و التحیات، اور درمیان رکوع و سجود کے اور مختلف الفاظ سے وارد ہوئے ہیں اسی طرح درود شریف کے الفاظ میں بھی اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض دعاؤں کی نسبت بعض علمائے

علم لیزی روئے شرح مہذب میں الفاظ درود شریف یوں جمع کیے ہیں = اللہم صل علی محمد بنی الامی و علی آل محمد و ازواجہ و ذریاتہ کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم فی العالمین ایک حمید مجید عراقی نے کہا ہے اس میں بھی بعض صحیح احادیث کے الفاظ باقی رہ گئے ہیں (بقیہ ماضیہ بر صفحہ آئندہ)

متاخرین نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ جملہ الفاظ مختلفہ کو ایک ہی عبارت میں جمع کر لیا جائے اور اس باب میں
 قیل و قال سے وہ اس طریقے کو افضل سمجھتے ہیں مثلاً دعائے صدیق رحمہ میں کثیراً اور کبیراً کو جمع کر کے اللھم
 ظلمت نفسی کثیراً کبیراً لکے اور درود شریف یوں پڑھے اللھم صلی علی محمد و علی آل محمد و علی ازواجہ
 و ذریئہ و ارحم محمد و آل محمد و ازواجہ و ذریئہ کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم اسی طرح
 درود شریف کا دوسرا حصہ اللھم بارک کہمکہ تمام کرے اور دعائے استغاثہ میں اللھم ان کنت تعلم ان
 هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبۃ امری و عاجل امری و اجلہ و نحو ذلک کہے تاکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے جن الفاظ کے ادا ہونے میں راوی حدیث نے شک کیا ہے یہ
 دعا یقیناً آپ کی زبان سے نکلے ہوئے اصلی الفاظ پر مشتمل ہو جائے۔ مگر دوسرا گروہ علماء اس ترکیب کا مخالف
 ہے اور وہ چند وجوہ سے اس کو ضعیف کہتا ہے ایک یہ کہ یہ طریقہ محدث نیا ایجاد ہے جسے ائمہ کبار نے
 اختیار نہیں فرمایا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر یہ طریقہ مستحسن سمجھا جائے تو اسی کی نظیر استفتاح صلوٰۃ کی دعا
 تشہدات صلوٰۃ۔ درمیان رکوع و سجود کے اور ادا ہیں ان میں بھی یہی طریقہ اختیار کرنا چاہیے حالانکہ ان سب کے
 جمع کرنے کی نسبت کسی ایک کی رائے نہیں ہے۔ اور نہ کسی کا عمل ہے دوہم شکل وہم حیثیت باتوں میں
 ایک جگہ کوئی قاعدہ اختیار کرنا اور دوسری جگہ عمل میں نہ لانا بالکل خلاف اصول ہے تیسرے یہ کہ بعینہ ہی
 حالت اختلاف قرأت کی ہے کہ تمام مسلمان حالت نماز یا غیر نماز میں قاری کے لیے ان سب کے جمع
 کرنے کو غیر مستحب سمجھتے ہیں بلکہ امر مستحب ہی ہے کہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں کبھی کوئی قرأت ادا کرے اور
 کبھی کوئی۔ امتحاناً حفظ یا جامعیت قاری کے لیے کبھی ایسا اتفاق ہو تو یہ دوسری بات ہے۔ ایسی حالت
 میں اس پر مشق و تدریب کا اطلاق ہو گا تعبد پر محمول نہ کیا جائیگا۔ حالانکہ ایسی مشق کی نسبت بھی علماء کو
 بہت کچھ کلام ہے جس کی تشریح و توضیح کا یہ موقع نہیں۔ حاصل کلام تلاوت کرنے والے کے لیے مشروع
 ہی امر ہے کہ جس قرأت سے چاہے تلاوت کیا کرے یا کبھی ایک قرأت سے تلاوت کرے اور کبھی
 دوسری سے ان دونوں میں سے جو مشق اختیار کرے یا وہ جائز ہوگی۔ اسی طرح دعائے صدیق رحمہ میں کثیراً

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۶۱) لہذا یوں ہونا چاہیے۔ اللھم صلی علی محمد و علی آل محمد و ازواجہ اہل بیتہ و ذریئہ و اہل بیتہ کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید و بارک علی محمد و آل محمد و ازواجہ و ذریئہ کما بارکت
 علی ابراہیم و علی آل ابراہیم فی العالیین انک حمید مجید۔ قاضی شوکانی کہتے ہیں کہ اگر کوئی سامی درود مانگے پڑھے تو بہتر ہے لیکن اس طرح
 جمع کر کے پڑھنا افضل و اکمل ہے۔ غالباً مصنف رحمہ کی دلائل پر انھوں نے نظر نہیں فرمائی ۱۲

کے تو بھی درست ہے خواہ کبھی یہ کہے اور کبھی وہ یہی حالت درود شریف و دعائے استفتاح و تشہد کی بھی ہے
خواہ ان میں سے کوئی درود و تشہد و دعائے استفتاح مخصوص و لازم کرے یا کبھی ایک کا ورد کرے اور کبھی
دوسرے کا انسان ہر طرح نصیب ہے۔ الفاظ موافق حدیث صحیح ہونا چاہئیں تشہدات ابن مسعود و ابن
عباس و ابن عمر و عائشہ و استفتاحات ابو ہریرہ و علی و عمر رضی اللہ عنہم اجمعین سب یکساں ہیں۔ اسی طرح رکوع
سے کھڑا ہو کر اللہ ربنا لا الہ الا انت سبحانک الحمد یا دینا و لاک الحمد جو کچھ کہیگا خواہ بصورت التزام ہو خواہ بطریق
بدل درست و جائز ہے۔ کسی شخص کے لیے ان مواقع پر سب الفاظ کا جمع کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ تشہدات
و ادعیہ ماثورہ کی جو مختلف صورتیں آئی ہیں ان سب کے جواز پر اکثر ائمہ دین نے جن میں سے امام شافعی رحمہ بھی
ہیں بدلیل حدیث قرأت فیصلہ کیا ہے کہ انسان جو صورت چاہے اختیار کرے۔ اس حدیث کو اصحاب صحاح
و سنن نے روایت کیا ہے کہ انزل القرآن علی سبعة احواف (قرآن سات قراتوں پر نازل ہوا ہے) پھر آپ نے
ہر قرات کو جائز قرار دیا و دیگر ارشاد فرمایا انہ شاف کا یہ (دوہ شافی دکانی ہے) پس جس طرح قرأت علی سبیل
ہے نہ کہ علی طریق اجماع وہی حالت ان اور اذکار کی بھی سمجھنا چاہیے چنانچہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا
بھی اسباب میں ہی طریق عمل تھا۔ چوتھے یہ کہ کسی موقع پر آن واحد میں ان الفاظ مختلفہ کا جمع کرنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے الفاظ استفتاح و تشہد و اذکار رکوع و سجود کے متعلق
حضور کا طرز عمل یہی پایا جاتا ہے کہ آپ کبھی ان میں سے کسی دعا کا ورد فرماتے تھے اور کبھی کسی کا اس لیے اقتضا
انہل رسالت یہی ہے کہ ان میں جمع نہ کیا جائے۔ رہا شک راوی کا مسئلہ اس کی کھلی ہوئی صورت
یہ ہے کہ داعی جس جانب کو راجع سمجھے اسے اختیار کرے اور جو مرجوح ہو اسے چھوڑ دے۔ اگر یہ تمیز مشکل ہے
تو وہ مخیر ہے جمع کرنے پر مکلف نہیں۔ بلکہ جمع کا یہ تو ایک ایسا طریقہ ہے جس کی جانب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے احکام و افعال رہبری نہیں کرتے۔ حقیقت اگر دیکھا جائے تو یہ طرز عمل یعنی آن واحد میں سب
الفاظ کا جمع کرنا مقصود داعی کو باطل کرتا ہے یعنی منظور تو اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت
ہے اور فعل اس سے۔ سرزد ہوا جو حضور اکرم کے عمل کے خلاف ہے۔ شک راوی کا مسئلہ ٹھوس ہے ہی
تال و تدبر میں صاف ہو جاتا ہے مثلاً دعائے استخارہ میں راوی کو شک ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری فرمایا ہے یا
بجائے عاقبة امری۔ و عاجل امری و آجلہ توجب مناسبت الفاظ و موقع پر غور کیا گیا تو فوراً معلوم
ہو گیا کہ پہلا جملہ ہی ٹھیک ہے اس لیے کہ عاجل امری و آجلہ کے وہی معنی ہوتے ہیں جو دینی و معاشی و
عاقبة امری کا مقصود ہیں کیونکہ معاش عاجل امر ہے و عاقبة آجل امر اب اگر وہ جملہ کہنے کے بعد اس کا

اضافہ کیا جائے تو تکرار محض کے سوا کوئی فائدہ نہیں ہے بخلاف ذکر معاش و عاقبتہ کے کہ اس میں تکرار نہیں ہے اور وہ دو جدا گانہ حقیقتیں ہیں۔ اسی طرح مسلم شریف کی اس حدیث میں اختلاف رواۃ ہے انہ قتال من قراء عشر آیات من اول سورة الکہف عصم من فتنۃ الدجال بعض رواۃ نے اس حدیث میں اول سورة الکہف کہا ہے اور بعض نے آخر سورة الکہف اور چونکہ یہ دونوں صحیح ہی میں موجود ہیں تلاش راجح و مرجوح کی ضرورت پیش آئی اس بنا پر جب نتیجہ احادیث و آثار کیا گیا تو ظاہر ہو گیا کہ پہلی ہی روایت راجح ہے اس لیے کہ اسی صحیح مسلم میں مذکور قصہ دجال نو اس بن سحان کی یہ حدیث موجود ہے اذ اذیتہ فافسروا و علیہ فواتح سورة الکہف اور اس حدیث میں جس راوی نے عشر آیات من اول سورة کہا تھا معلوم ہوا کہ اس نے الفاظ حدیث یاد رکھے اور جس نے من آخر کہا اس نے الفاظ اصلی کو بھلا دیا اس لیے کہ پہلے راوی کے قول کی تقویت دوسری حدیث سے ہوتی ہے۔ پانچویں یہ کہ ان سب اوراد و اذکار سے مقصود قاتل اصل معانی الفاظ و حاصل عبارت ہے پس وہ جن الفاظ یا جس عبارت سے ظاہر ہو حاصل ہے (مصنف نے یہاں اختصار فرمایا ہے ورنہ مطلب یہ ہے کہ جن الفاظ یا عبارت ماثورہ سے حاصل ثابت ہو۔ اگر اس جملہ میں تعمیم نہ نظر رکھی گئی تو یہ امر خود ان کے معتقدات کے خلاف ہے) اس کے لیے عبارات مختلفہ کے جمع کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ چھٹے یہ کہ الفاظ ان مواقع میں ایک دوسرے کا بدل واقع ہوئے ہیں اور بدل و مبدل کا ایک ہی آن میں جمع کرنا مستحب نہیں ہے جس طرح کہ تبدلات صاحب ابدان کا جمع کرنا مستحب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پوچھا باب

اس امر کی توضیح میں کہ درود شریف پڑھنے کی تاکید کس کس موقع میں بطور وجوب اور کہاں کہاں بطریق استحسان سب سے پہلا اور نہایت ہی اہم و موکد موقع اس کے پڑھنے کا نماز میں تشہد کے بعد ہے جس کی مشروعیت پر مسلمانوں کا اجماع ہے مگر اس کے وجوب میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ علماء کا مثل طحاوی و قاضی عیاض و خطابی وغیرہ کے اس کے وجوب کا قائل نہیں ہے۔ اور واجب سمجھنے والوں کے قول کو شاذ و مخالف اجماع کہنا ہے۔ اکثر جماعت فقہار باستثنائے امام شافعی رد امیطن لکھی ہے ابن منذر نے اس سلسلہ میں امام شافعی رد کا تفریباً بیان کیا ہے۔ اس جماعت کے مذہب کا خلاصہ ہم قاضی عیاض کے الفاظ میں ظاہر کرنے میں وہ کہتے ہیں۔ امام شافعی رو سے پیشتر سلف صالح میں سے کسی نے اس کو فرایض صلوٰۃ میں شامل نہیں کیا ہے

سب کا عدم وجوب پر اجماع تھا۔ امام موصوف نے جب مکملہ وجوب بیان کیا تو ان پر تشبیح و انگشت ثانی کی گئی اس لیے کہ امام شافعی نے وجوہ تشہد ابن مسعود اختیار کرنے کے جس میں تشہد پر نماز ختم ہو جانے کی صراحت ہے، وجوب صلوٰۃ پر جزم کیا ہے۔ حالانکہ اس میں کہیں صلوٰۃ کا ذکر نہیں ہے۔ اس کے سوا ابو ہریرہ و ابن عباس و جابر و ابن عمر و ابو سعید خدری و ابو موسیٰ اشعری و عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی تشہد کے بارے میں جو احادیث مروی ہیں وہ ذکر صلوٰۃ سے خالی ہیں۔ ابن عباس و جابر رحمہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہکو تشہد اسی طرح تعلیم فرماتے تھے جس طرح قرآن پاک کی سورت ابو سعید خدری رحمہ سے بھی ایسی ہی روایت کی گئی ہے ابن عمر رحمہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق اعظم و فاروق اکبر رحمہ منبر پر کھڑے ہو کر ہکو تشہد کی تعلیم اسی طرح دیتے تھے جیسے تمہیں کوٹ پڑھاتے ہو لیکن ان سب احادیث میں صلوٰۃ کی تعلیم کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ تنہید میں ابن عبد البر نے لکھا ہے جو لوگ نماز میں فرضیت و رد کے قائل نہیں ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حدثنا الحسن بن الحر عن القاسم بن مخيمرة اخذ
علقمة بیدی لما اخذت بیدک فقال ان
عبد الله اخذ بیدی وقال ان رسول الله
اخذ بیدی لما اخذت بیدک فعلنی التشهد
فذكر الحديث الى قوله اشهد ان لا اله الا
الله واشهد ان محمداً عبد الله ورسوله قال
فاذا قلت ذلك فقد قضيت الصلوة فان
شيئت ان تقوم فقم وان شيئت ان تقعد
فاقعد۔

قاسم بن مخیرہ سے روایت ہے کہ علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر
کہا کہ جس طرح میں نے تمہارا ہاتھ پکڑا ہے اسی طرح عبد اللہ
نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ اسی طور سے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد سکھایا تھا پھر پوری
التحیات اشہد ان لا اله الا اللہ و اشہد ان محمداً عبده ورسوله
یك شکر کہا کہ جب تو نے یہ تشہد پڑھ لیا تو اپنی نماز
ختم کر لی اس کے بعد اگر اٹھنا چاہے تو اٹھ کھڑا ہو اور بیٹھنا
چاہے تو بیٹھا رہو۔

اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث نماز میں عدم وجوب صلوٰۃ کی حجت کامل ہے بلکہ اس کو سنت مسنونہ (موکدہ) بھی نہیں کہا جاتا اس لیے کہ ختم تشہد پر نماز کی تکمیل ہو جاتی ہے ایک دلیل ان کی یہ ہے کہ اگر صلوٰۃ فرض یا سنت یا واجب ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر فرما دیتے ایک دلیل اس حدیث عبد اللہ بن عمر رحمہ سے جس کو ابو داؤد و ترمذی و طحاوی نے روایت کیا ہے اور ہم طحاوی کے الفاظ میں نقل کرتے ہیں پیش کی جاتی ہے قال رسول الله عليه وسلم اذا دافع راسه من آخر السجود فقد مضت صلوته اذا هو حدث رسول الله عليه وسلم في ارشاد فرمایا ہے کہ نماز کے آخری سجدے سے جب کسی نے

مرٹھا لیا تو اس کی نماز پوری ہو گئی خواہ اس کے بعد اسے حدث ہو جائے یعنی رتخ و جھوٹا نکل جائے یا تو آجائے تو نماز میں نقصان نہیں ہے، یہ حدیث تکمیل سجدہ آخری پر تمام نماز کی دلیل ہے جس سے وجوب صلوٰۃ ساقط ہوتا ہے۔ ایسی ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے اذ اجلس مقدار التشهد ثم احداث فقد تمت صلوٰۃ (جب تشهد کے ختم کرنے تک کوئی نماز میں بیٹھا رہا اور پھر اسے حدث ہو گیا تو اس کی نماز پوری ہو گئی) جسے عاصم بن ضمرہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس دعویٰ کا موید ہے ایک دلیل ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے جسے اعمش نے بواسطہ ابو وائل ان سے تشہد کے باب میں روایت کیا ہے اس حدیث میں وقال ثم ليتخير من الكلام الفاط ہیں او صلوٰۃ کا ذکر نہیں ایک دلیل فضالہ ابن عبید کی یہ حدیث ہے ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع رجلا يدعوني صلوٰۃ ولم يحمد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعا فقال له ولغيره اذا صلى احدكم فليبدأ بحمد ربّه والثناء عليه ثم يصل على محمد وآل محمد ثم يدعوا بما شاء ■

ایک شخص کو جس نے دعا مانگنے سے پہلے نماز میں خدا کی حمد نہیں کی اور درود شریف نہیں پڑھا دعا مانگتے ہوئے سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس نے عجلت کی ہے پھر اس کو بتایا اور اس سے اور دوسروں سے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو چاہیے کہ پہلے خدا کی حمد و ثنا کرے پھر محمد و آل محمد پر درود پڑھے اس کے بعد جو دعا چاہے : دعا مانگے ۔

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے اگر صلوٰۃ فرض ہوتی تو جس طرح رکوع و سجود پورے نہ کرنے والے کو آپ نے اعادہ نماز کا حکم فرمایا تھا اس شخص کو بھی اعادہ کا حکم صادر ہوتا۔۔۔ تاکہ صلوٰۃ کو اعادہ نماز کا حکم نہ دینا عدم فرضیت صلوٰۃ کی دلیل ہے ایک دلیل یہ ہے کہ حدیث مسیٰ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح رکوع و سجود طمانینہ کی تعلیم فرمائی تھی درود کی تعلیم نہیں فرمائی اگر اس کا پڑھنا فرض نماز میں داخل ہوتا تو اسی طرح اس کی تعلیم بھی ضروری تھی۔ ایک دلیل یہ ہے کہ فرائض کا ثبوت ہمیشہ ایسی دلیل صحیح سے جس کا کوئی معارض نہ ہو اور ایسی جماعت کے اجماع سے جن کے اقوال مسلم طور پر قابل اتخا ل مانے گئے ہوں ہو کر رہا ہے۔ اور یہاں یہ صورت مفقود ہے۔ منکر ان وجوب کے جو بہترین دلائل ہو سکتے ہیں وہ یہی ہیں۔ اس کے مقابل میں قائلین وجوب جو نقلی و عقلی دلائل پیش کرتے ہیں وہ یہ ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے ہم مسلک علماء پر شد و ذہد و مخالفت اجماع کی نسبت کرنا غیر صحیح و خلاف واقع ہے صحابہ کرام اور ان کے بعد جو لوگ ہو گئے ہیں (یعنی تابعین و تبع تابعین ان کی ایک جماعت کا یہی مذہب ہے چنانچہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جن کی حدیث تشہد سے منکرین وجوب استدلال کیا ہے)

خود صلوٰۃ کو واجب سمجھتے تھے ابن عبد البر نے ان کا قول و مذہب لا صلوٰۃ لمن لم یصل فیہا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص نماز میں درود نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی، تنہید میں نقل کیا ہے اور صاحب تنہید کے سوا اور لوگ بھی اس حدیث کے ناقل و راوی ہیں۔ اسی طرح جماعت صحابہ میں سے ابو مسعود بدری رحمہ کا بھی یہی مذہب روایت کیا گیا ہے

دوی عثمان بن ابی شیبہ و غیرہ عن شریک
عن جابر الجعفی عن ابی جعفر محمد بن علی عن ابن مسعود
قال ما اری ان صلوٰۃ لی تمت حتی اصلی فیہا علی محمد
و علی آل محمد

یہ حدیث اس سید اور ان الفاظ سے بھی روایت کی گئی ہے۔ حدیث عثمان بن ابی شیبہ قال ثنا شریک
عن ابی جعفر قال قال ابو مسعود البیدزی ما اری ان صلوٰۃ لی تمت الاصلی فیہا علی محمد صلی اللہ علیہ
وسلم۔ حسن بن شیبہ کی اس روایت کے موافق عبد اللہ بن عمر کا بھی یہی مذہب ہے۔

ثنا علی بن یحییٰ عن ثنا خالد بن حبان عن جعفر بن برقان
عن عقبہ بن نافع عن ابن عمر انہ قال لا یكون
صلوٰۃ الا بقراءة وتشہد وصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فان نسیت شیتا من ذلك فاجعل
سجدة ین بعد السلام۔

تاہین میں سے ابو جعفر محمد بن علی شعبی و مقاتل و ابن حبان قائل و جوب ہیں۔ اور انہ مجتہدین ارباب
مذہب ہیں سے امام آحن بن راہویہ کا یہی مذہب ہے وہ فرماتے ہیں ان ترکھا بعد الحمد تصح صلوٰۃ
دان ترکھا سہو ارجوت ان تجزیہ (اگر کوئی شخص حمد اور دو ترک کرے تو اس کی نماز درست نہیں ہوتی البتہ

بلکہ مذہب و تقریب و غیرہ کتب رجال میں عقبہ بن نافع نامی کسی شخص کا ذکر نہیں پایا گیا جو بن برقان کے شیوخ دیکھے گئے
ان میں بھی اس نام کا کوئی شخص نہیں ملا۔ نافع مولا ابن عمر بن سے بیشتر ابن عمرہ کی احادیث مروی ہیں ان کے صرف
ابو بکر و عمر و پیٹھے عقبہ کسی کا نام نہ تھا۔ معلوم نہیں کہ نافعین و نافع نے کیا سے کیا کر دیا ہے۔ البتہ ایک عقبہ جینی
جن کی کنیت ابن عامر اور نام عبد الرحمن یا عبیدہ ہے ضرور ابن عمرہ سے اخذ حدیث کرتے ہیں ممکن ہے کہ
یہ اسی کی خرابی کی گئی ہو ۱۲

سو ان پڑھے تو امید ہے کہ نماز صحیح ہو جائے (مصنف ۲) میں کہتا ہوں کہ اس بارے میں سختی سے دو قول مروی ہیں جن کا ذکر دران کے شاگرد (حرب نے اپنی کتاب مسائل میں کیا ہے۔ اس کتاب کے باب الصلوٰۃ بعد التہجد میں وہ کہتے ہیں کہ میں نے سختی سے دریافت کیا کہ بغیر درود پڑھنے کے نماز کامل ہو جاتی ہے یا نہیں تو انہوں نے کہا کہ میری رائے میں حدیث ابن مسعود کے موافق نماز درست ہے اگرچہ امام شافعیؒ درست نہیں بتاتے اس کے بعد میں نے ان کو یہ کہنے ہوئے سنا کہ انسان امام ہو خواہ مقتدی جب تہجد سے فارغ ہو تو درود و شریف پڑھے اس کے سوا کوئی صورت نماز درست ہونے کی نہیں ہے۔ اس لیے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ تہجد میں سلام پڑھنے کا طریقہ تو ہم کو معلوم ہو چکا ہے لیکن صلوٰۃ کس طرح پڑھی جائے اور آیت ان اللہ وعلیکہ بصلون علی النبی نازل ہوئی تو جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ تفسیر فرمائی کہ صلوٰۃ اس طرح پڑھا کرو۔ پس اس باب میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا گیا ہے اس کا ادنیٰ حصہ عمل کرنے کے لیے کافی ہے یعنی صحابہ کا یہ کہنے کے بعد کہ سلام کا طریقہ ہم کو معلوم ہے جو قطعاً تہجد میں واقع ہوا ہے حضور ہم کو اس مامور بہ صلوٰۃ کی تعلیم فرمائی۔ آپ کا الفاظ درود و تعلیم فرمانا یہ ثابت کرنا ہے کہ نماز میں جو حالت تہجد و سلام کی واقع ہوئی ہو وہی درود و شریف کی بھی ہے (تہجد و صلوٰۃ جلسہ اخیرہ میں مساوی حیثیت رکھتے ہیں کسی شخص کو ان میں سے کسی ایک کا عمدہ ترک کرنا روا نہیں ہے البتہ اگر بھول گیا ہے تو ممکن ہے کہ نماز درست ہو جائے اور دیکھ بعض علماء حجاز سے ایسی حالت میں نماز کا درست نہونا منقول ہے اور اس صورت میں ان کے نزدیک اعادہ نماز ضروری ہے فقط تم قولہ اسی طرح امام احمد رحمہ سے بھی دونوں قول مروی ہیں۔

مسائل مروزی میں لکھا ہے کہ امام موصوف سے لوگوں نے کہا کہ ابن راہویہ را امام آئین ۲) کہتے ہیں جو شخص تہجد کے بعد درود و شریف نہ پڑھے اس کی نماز باطل ہے آپ نے کہا کہ میں ایسا کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا اور ایک مرتبہ یہ بھی کہا کہ یہ شاذ مذہب ہے۔ دوسری جگہ مسائل ابو ذرہ مشقی میں یوں آیا ہے کہ امام احمد رحمہ نے فرمایا ہے پہلے میرا بھی یہی خیال تھا کہ بغیر درود و شریف کے نماز ہو جاتی ہے مگر انکا حقیقت کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا پڑھنا واجب ہے۔ ظاہر آثار یہ ہے کہ امام موصوف نے اپنے پہلے قول سے رجوع فرمایا ہے (اس کے بعد منکرین وجوب سے مخاطب ہو کر کہا جاتا ہے) تم جو عدم وجوب صلوٰۃ پر یہ دلیل پیش کرتے ہو کہ امام شافعی رحمہ سے قبل سلف صالح کا یہ عمل نہ تھا اور ان کا عدم وجوب پر اجماع ہے اس سے تمہارا کیا مطلب ہے آیا تمہارا استدلال اُس زمانے والوں کے عمل سے ہے یا ان کے اقوال سے اگر عمل سے ہے تو یہ امر خود ہماری طرف سے تم پر حجت ہے نہ کہ تمہاری حجت ہم پر اس لیے کہ

قرن بعد قرن وعصر بعد عصر خواہ امام ہوں یا ماموم منفرد ہوں یا باجماعت فرض پڑھنے والے ہوں یا نوافل ادا کرنے والے ہمیشہ امت کا یہی عمل رہا ہے کہ بعد تشہد درود پڑھا جائے حتیٰ کہ آج بھی کسی مصلیٰ سے دریتا کر وکھتم نے نماز میں درود پڑھا تھا یا نہیں تو اس کا جواب نفی میں نہیں مل سکتا اور اگر کوئی امام بغیر درود پڑھے ہوئے سلام پھیر دے اور مقتدیوں کو اس کا علم ہو جائے تو پھر دیکھو کیا لطف آ جاتا ہے۔ یہ ایسی صاف ستھری حقیقت ہے جس سے کسی کا انکار کرنا ہی ناممکن ہے۔ لہذا یہ تمھاری حجت تو نہ ٹھہری ہماری سب سے قوی حجت تم پر ہوئی۔ اب رہا قول کا معاملہ وہ بھی ظاہر ہے کہ یہ امام مالک و امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا رحم اللہ تعالیٰ مذہب ہے غایت الامر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اکثر اہل علم کا مذہب ہے۔ لیکن جبکہ ان کے مقابل میں دوسرے ایسے مذاہب معہ جماعت تابعین و تبع تابعین اس کے خلاف بھی ہیں تو اجماع مسلمین کہاں رہا۔ اور عل سلف صالح جس کے تم مدعی ہو کہاں گیا۔ آخر یہ بھی معمولی لوگ نہیں ہیں افضل صحابہ و ائمہ کبار میں شمار ہوتے ہیں بعض صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے جس طرح بالصرحت و جو منقول ہے غالباً عدم وجوب کے متعلق کسی روایت کا دستیاب ہونا مشکل ہے، بات یہ ہے کہ جو لوگ مذاہب مختلفہ ایسے و علماء کا مطالعہ نہیں کرتے اور مواقع اجماع و نزاع کو نہیں پہچانتے وہ ایسے ہی بلا دلیل دعویٰ کر دیا کرتے ہیں۔ اس کے بعد تمھارا یہ کہنا کہ اس مسئلہ کی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ پر تشنیع کی گئی ہے بہت ہی پر لطف ہے سبحان اللہ کیا تشنیع ہے اور کیا خوب نفس مسئلہ کی شناخت یعنی جو مسئلہ امام موصوف کے مذہبی محاسن میں شمار کیے جانے کے قابل ہے تشنیع کرنے والوں کو اس پر انگشت نمائی کرنے ہوئے غیرت نہ آئی۔ ایسے مسائل کی تلاش جن پر واقعی تشنیع ہو سکے اہل علم کا شیوہ نہیں ورنہ بعض اہل مذاہب کے سیکڑوں مسائل خلاف نصوص و اجماع و قیاس و صحت راجحہ ایسے ہیں کہ جن پر کافی تشنیع ہو سکتی ہے۔ ان سب کو چھوڑ کر امام شافعی پر اس پاکیزہ مسئلہ کی وجہ سے تشنیع کرنا واقعی نہایت ہی دیکھ بھل لطف ہے۔ کوئی کتاب کوئی سنت کوئی اجماع اس مسئلہ میں ان کے خلاف ہے خصوصاً ایسی حالت میں کہ وہ جو کچھ فرماتے ہیں متقاضی دلائل صحیحہ کے عین مطابق ہے۔ اس لیے کہ بغیر درود و شریف پڑھے ہوئے تکمیل صلوٰۃ میں تو گفتگو ہے ہی نہیں جو کچھ بحث ہے وہ اس کے تمام واجبات و تمام مستحبات میں ہے۔ لہذا بافضل اولہ جیسا کہ آگے چل کر ظاہر ہو گا اگر انھوں نے اس کو تمام واجبات میں شامل کیا تو کیا گناہ لازم آیا اور کس اجماع یا نص نے ان کے دعوے کو توڑ دیا جس سے ان پر تشنیع کی نوبت آئی ایسی شناخت تو لوٹے خود تشنیع کرنے والوں ہی پر جا پڑتی ہے۔ پھر رہا یہ قول کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد اختیار کیا ہے یہ تو ان کے مختار مذہب کی عبارت کا نسخہ ہے (جو بطور بدل حاشیہ پر لکھ دیا جاتا ہے) اصل

عبارت متن میں دانا اختار تشہد ابن عباس ہی ضبط ہے البتہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما را امام ابوحنیفہ
 و امام احمد رحمہم ضرور ہی اور امام مالک و حنفی تشہد عمر رضی اللہ عنہما اختیار فرمایا ہے۔ بہر حال اگر ایسا ہو بھی تو اس کا جواب
 کئی طرح پر ہے اول یہ کہ تمھارے ہی مذہب و دلیل کے موافق مقتضائے حدیث و وجوب تشہد ہے نہ کہ نفی
 وجوب بغیر اس لیے کہ حدیث میں صراحت یہ کہیں نہیں ہے کہ یہ تشہد واجبات ذکر کا منتہی ہے لہذا وجوب
 صلوٰۃ کی جو دوسری حدیثیں ہیں ان میں محض اس بنا پر کہ حدیث تشہد میں صلوٰۃ تشہد کی تعلیم نہیں فرمائی گئی ہے
 کچھ تعارض اس وجہ سے نہیں ہو سکتا و ~~و~~ کہ یہ کہ تم نماز کے بعد سلام واجب سمجھتے ہو حالانکہ احادیث
 تشہد میں اس کی تعلیم احکام کہیں ثابت نہیں ہے اگر تم پر کوئی اعتراض کرنے والا یہ ایراد کرے تو اس کا
 جواب تمھاری جانب سے یہ ہو گا کہ دوسری حدیث میں تحریما التکبیر و تجلیہا التسلیم نماز تکبیر سے
 شروع اور سلام پر ختم ہوتی ہے (وارد ہوا ہے ہم اس کی بنا پر وجوب سلام کا حکم دیدیتے ہیں۔ پس اس صورت
 میں ہماری طرف سے بھی تمھارے اعتراض کا یہی جواب ہے کہ ہم بھی بعینہ اسی طور پر دوسرے دلائل مقتضیہ
 کے باعث سے وجوب صلوٰۃ کے مدعی ہیں۔ جب نہنا تعلیم تشہد وجوب سلام کی مانع نہیں تو وجوب صلوٰۃ
 کی مانع کس طرح ہو سکتی ہے۔ تیسرے یہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح لوگوں کو
 تشہد کی تعلیم فرمائی ہے ویسی ہی صلوٰۃ کی تعلیم فرماتا بھی ثابت ہے پس ایک جگہ تو آپ کی تعلیم وجوب
 پر دال ہو اور دوسری جگہ نہ یہ عجیب منطقی ہے۔ اس موقع پر اگر تم یہ کہو گے کہ تشہد کی تعلیم تو نماز کے لیے
 مخصوص ہے اور صلوٰۃ کی تعلیم عام ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ بھی ٹھیک نہیں ہے اس لیے کہ جس صلوٰۃ کی
 آپ نے تعلیم فرمائی ہے وہ بھی نماز ہی سے متعلق ہے جیسا کہ پہلے حدیث محمد بن ابراہیم تیمی میں گزر چکا
 ہے کیف نصلی علیک اذا غن صلینا فی صلوٰۃنا جب ہم نماز میں درود پڑھنا چاہیں تو کیسے پڑھیں (دوسرے یہ کہ
 صحابہ کرام نے حضور انور سے جب تعلیم صلوٰۃ حاصل کرنا چاہی تو یہ درخواست کی۔ هذا السلام علیک قد
 عرفنا فکیف الصلوٰۃ علیک اور یہ بات عام طور پر معلوم ہے کہ اس سلام سے مقصود ان کا وہی سلام
 تھا جو تشہد میں السلام علیک ایہا البی ورحمتہ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پڑھا جاتا ہے تو مقتضائے عقل ہی ہے
 کہ صلوٰۃ بھی اسی سلام کے ساتھ مقرون ہے۔ انشاء اللہ اس کی پوری بحث آگے چل کر کی جائیگی۔ چوتھے یہ کہ
 اگر کچھ دیر کے لیے احادیث تشہد کو وجوب صلوٰۃ کا منافی تسلیم کیا جائے تو دلائل وجوب اس صورت میں اس پر
 مقدم ہونگے اس لیے کہ نفی تو اپنی حالت اصلی پر باقی رہنے والی ہے اور وجوب اس کا ناقض ہے اور ناقض
 ہمیشہ منفی پر مقدم ہوا کرتا ہے پس تعارض کہاں ہے بیش از بیش یہ کہا جاسکتا ہے کہ اولہ وجوب تشہد
 اپنے غیر کے وجوب سے ساکت ہیں اور جوام وجوب غیر سے ساکت ہو اس پر غیر کے دلائل وجوب کے

معارضہ کا اطلاق نہیں کیا جاتا ہے چہ جائیکہ اُن پر اس کو مقدم سمجھا جائے پانچویں یہ کہ تعلیم تشہد وجوب صلوٰۃ سے پہلے بلکہ غالباً اسی وقت سے ہے جبکہ نماز فرض ہوئی تھی اور تعلیم صلوٰۃ اُس سے بہت دنوں کے بعد جب آیت ان الله وملكته يصلون على النبي نازل ہوئی ہے فرمائی گئی ہے کیونکہ اس آیت کا نزول زمانہ غزوہ اُحزاب میں جبکہ آپ نے زینب بنت جحش سے نکاح فرمایا ہے اور واقعہ نخیل ازواج مطہرات گزر چکا ہے تب ہوا ہے۔ تو اس صورت میں اگر فرضیت تشہد کو تانی وجوب غیر تسلیم کر بھی لیا جائے تو اولہ وجوب صلوٰۃ اس کی نفی کے ناسخ ہوں گے۔ اس لیے کہ متاخر ہمیشہ متقدم کا ناسخ ہوتا ہے۔ اس پانچویں اور اس سے پہلی یعنی چوتھی دلیل میں یہ فرق ہے کہ یہ تقدیم و تاخیر اولہ وجوب پر مشتمل ہے اور اُس میں محض قوت و تقدیم دلیل کا بلا لحاظ تقدم و تاخر زمانی لحاظ کیا گیا ہے۔ صحابہ کرام کا یہ کہنا هذا السلام عليك قد عرفناك فكيف الصلوة عليك خود اس امر کی دلیل ہے کہ صلوٰۃ کا امر بعد وجوب تشہد واقع ہوا ہے اس لیے کہ نماز میں کوئی دوسرا سلام جس کے معلوم ہونے کا صحابہ نے تذکرہ کیا ہے سوائے اس سلام کے جو تشہد میں پڑھا جاتا ہے نہیں ہے۔ اس کے بعد ابن مسعود رحمہ والی حدیث کی حالت جس کے جملہ فاذا قلت ذلك فقد قضيت الصلوة فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد سے تم عدم وجوب کا استدلال کرتے ہو دیکھنا چاہیے۔ اُس کی یہ صورت ہے کہ ائمہ و حفاظ حدیث کی صراحت و تحقیق کے موافق یہ جملہ جزو حدیث نبوی صلعم نہیں ہے عبداللہ بن مسعود رحمہ کا قول ہے جو عبارت حدیث میں درج ہو گیا ہے دارقطنی نے کتاب العلل میں ضبط کیا ہے کہ یہ حدیث حسن بن حُرث نے قاسم بن مخیرہ سے انھوں نے علقمہ سے علقمہ نے عبد اللہ سے روایت کی ہے اور حسن محمد بن عجلان و حسین جعفی و زہیر بن معاویہ و عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان چار اشخاص روایت کرتے ہیں۔ ان میں سے ابن عجلان و حسین جعفی کی روایت تو ذکر شہادتین پر ختم ہو جاتی ہے اور زہیر کی روایت جو ان کے بعض شاگردوں کے واسطے سے منقول ہے ۱۰ جملہ درجہ فاذا قلت ذلك کے آخر فقرہ پر ختم ہوتی ہے لیکن شہابہ بن سوار ان کے دوسرے شاگرد نے اپنی روایت میں عن زہیر قال ابن مسعود زہیر سے روایت ہے کہ ابن مسعود نے کہا کہ اس قول ابن مسعود و حدیث نبوی صلعم میں تفریق و تفصیل کر دی ہے اور یہی طریقہ حسن بن حُرث سے روایت کرنے میں ابن ثوبان نے اختیار کیا ہے۔ پھر ہی دارقطنی کتاب السنن میں اس حدیث کو بواسطہ زہیر عن الحسن بن حرمہ زیادت روایت کر کے کہتے ہیں کہ بعض شاگردان زہیر نے اُن سے روایت حدیث کرنے میں اس جملہ درجہ کو کلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وصل کر دیا ہے۔ لیکن شہابہ نے اُس میں تفریق و تفصیل کی ہے جو قورین صواب ہے اس لیے کہ حسن بن احمر سے ابن ثوبان کی روایت بھی اسی طرح پر ہے اور حسین جعفی و ابن عجلان و محمد بن

ابان کی روایت بھی بالاتفاق تشہد پر ختم ہو جاتی ہے اس کے علاوہ ابو جرح رادیوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی کی حدیث تشہد علقہ کے واسطے سے یا دوسرے تابعین کے ذریعہ سے روایت کی ہے ان کی روایت بھی تشہد پر ختم ہو جاتی ہے اس کے بعدہ مشابہ کی سند سے حدیث روایت کر کے اس کی توثیق کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ روایت ادراج کرنے والوں کی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ غسان بن الربیع نے بھی ابن ثوبان سے روایت کرنے میں مشابہ کی متابعت کر کے کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کلام ابن مسعود رضی میں تفصیل کر دیا ہے۔ ابو بکر خطیب نے بھی اپنی کتاب الفصل للوصل میں اس حدیث ابن مسعود رضی کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ جو لوگ اس حدیث میں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قول ابن مسعود رضی کا تفصیل کرتے ہیں وہی حق بجانب ہیں۔ اور امر صواب یہی ہے کہ یہ زیادت درج ہے۔ یہاں ہم پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ وجوب صلوٰۃ کے بارے میں انھیں ابن مسعود رضی کے ایک قول کو مستند سمجھنا اور اس زیادت کو اس بنا پر کہ ان کا قول ہے رد کرنا عجیب بات ہے اگر وہ کلام بنی علیہ السلام کا ٹکڑا ہے تب تو تم پر نص ہے اور جو اس کو ابن مسعود رضی کا مقولہ سمجھتے ہو تو ایک قول کو اختیار کرنا اور دوسرے کو چھوڑنا کونسا اصول ہے۔ بلکہ امر واقعی اگر یہی ہے کہ یہ ابن مسعود رضی کا مقولہ ہے تو اس سے وہ ان کا دوسرا قول جس کو تم نے ثبوت وجوب صلوٰۃ میں پیش کیا ہے باطل ہوا جاتا ہے۔ اس کا جواب چند وجوہ پر ہے ایک تو یہ کہ قاضی ابوالطیب نے فاذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك کے معنی قارب التمام کے بتائے ہیں اور اس پر یہ دلیل ہے کہ نماز کے تمام ہونے پر ہمارا سب کا اجماع ہے۔ مگر یہ جواب ضعیف ہے اس لیے کہ اس جملے کی اخیر میں اختیار قیام وقعود کے متعلق جو الفاظ ہیں وہ اس دعا کو بالکل ختم کیے دیتے ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا موضوع صرف تعلیم تشہد ہے اس لیے کہ اس سے پہلے صحابہ رضی نماز میں السلام علی اللہ کہا کرتے تھے انھیں ان اللہ هو السلام و سلام اللہ ہی کا نام ہے سمجھا کر تشہد کی تعلیم دی گئی تاکہ آئندہ نماز میں وہ پہلا جملہ نہ کہیں اور بجائے اس کے یہ سکھایا ہوا تشہد پڑھا کریں۔ اس کے بعد فاذا قلت ذلك فقد تمت صلاتك کے یہ معنی ہونگے کہ جب صلوٰۃ کے تمام واجبات قرأت رکوع و سجود و تسلیم وغیرہ تشہد کے ساتھ ملائے گئے تو نماز تمام ہو گئی کیونکہ اس میں سلام کی بھی جو فرائض صلوٰۃ سے ہے صراحت نہیں ہے اس کی مثال بعینہ انما تؤخذ من اغنیائهم و تؤد علی فقرائهم صدقہ والی حدیث ہے یعنی فقرائیں وہ آٹھوں نہیں مستحقین کی جن کا قرآن شریف میں ذکر ہے شامل ہو جاتی ہیں۔ اسی ہی دوسری مثال اس کی نماز میں بھل جانے والے کی حدیث ہے جس میں پہلے اس سے ارشاد فرمایا ارجع فصل فانك لم تفصل پھر آپ نے جو کچھ وہ بھل گیا تھا اس کے ادا کرنے کا حکم صادر کیا اس کے بعد اذا فتمت الی الصلوٰۃ فرما کر جو امور قابل تعلیم تھے وہ تعلیم فرمائے مگر تشہد و تسلیم کا ذکر نہ فرمایا۔ اگر صرف

اسی حدیث کے مذکورہ ارکان پر مدار کار رکھا جائے تو تشہد و تسلیم میں سے بھی کسی کا وجوب باقی نہیں تھا لیکن ایسا نہیں کیا جائیگا بلکہ اس کے مقابلہ میں وجوب تشہد و تسلیم کے لیے دوسری احادیث سے ثبوت پیش کیا جائیگا پس وہی حالت یہاں مسئلہ زیر بحث میں اس مقولے کی ہے یعنی جب اس حدیث کے مقابل میں اثبات وجوب تشہد کے لیے دوسری احادیث پیش کی جاسکتی ہیں تو مذکورہ بالا حدیث تشہد کے مقابلہ میں احادیث وجوب صلوٰۃ پیش کرنے سے کون امر مانع ہے۔ اسی طرح قائلین اذ قد مقدار التشہد فقد تمت صلوٰۃ اور اذ اذ اذ قد راسد من السجدة الاخرة فقد تمت صلوٰۃ کی تردید دعویٰ میں آخر میں ان فرضیت تشہد حدیث ابن مسعود رقم پیش کرتے ہیں یا نہیں پھر اگر ہم بھی ان کے مقابلہ میں احادیث وجوب صلوٰۃ اسی طور سے پیش کریں تو کیا بیجا ہے اور کیا وجہ ہے کہ ان کا دعویٰ قابل قبول ہو اور ہمارا انہو جس طرح دوسری حدیث کی وجہ سے ان احادیث کے مفہوم پر اتمام نماز کا حصر مانا ہے اور اس حدیث کو ان کا منہم سمجھا جائیگا اسی طرح وہ قول جس کو ہم استدلالاً پیش کرتے ہیں اس دوسرے قول کا منہم ہے اور آپس میں کچھ تعارض نہیں۔ پھر یہ کہ ہمارا استدلال جو کتاب اللہ و سنت رسول و قرآن بعد قرین عمل امت کے مطابق ہے تمہارے اس استدلال سے ہر طرح قوی ہے اور جو بعض فقہاء آپس میں ہمارے مخالف ہیں ان کی مخالفت ایسی ہی ہے جیسی کہ بعض کی وجوب تشہد کے بارے میں تھا لیکن حق اسی کی طرف ہے جس کے پاس دلیل ہو نیز جواب یہ ہے یہ اثر خواہ مرفوع ہو یا موقوف اس سے استدلال کر کے ہم پر حجت قائم کرنا کسی کے بونے کا روگ نہیں ہے اس لیے کہ اذ اقلت هذا هذا فقد تمت صلوٰۃ کے مفہوم کو یا تو تم مقتصرانہ گے یا جملہ واجبات کی طرف مضاف پس اگر مقتصر مانتے ہو تو یہ امر محال و باطل ہے اور اگر مضاف سمجھتے ہو تو ہمارا مطلب کہیں نہیں گیا کیونکہ مضاف ہونا کسی ایک یا چند امور کی جانب ان سے غیر کی جانب مضاف ہونے کا جس کے وجوب میں فقلاً عن النفی فقہا کا اختلاف ہے مانع نہیں ہے۔ دیکھو سلام اور تشہد کے لیے بیٹھنا امام مالک رحمہ کے نزدیک تمام صلوٰۃ اور اس کے واجبات میں سے ہے لیکن اس اثر میں ان دونوں کا کہیں ذکر نہیں ہے اسی طرح اگر نماز میں کسی سے سو ہو جائے تو اس کا پورا کرنا بھی واجبات صلوٰۃ سے ہے اس کی بھی توضیح اس اثر میں نہیں ہے چوتھا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تشہد فرض نہیں ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ جب انسان بمقدار قرآنہ تشہد بیٹھا رہا تو نماز پوری ہو گئی خواہ تشہد پڑھا یا نہیں پڑھا اور یہ ابن مسعود رحمہ کی حدیث بغیر تشہد کے نماز کامل نہ ہونے کی دلیل ہے تو اس موقع پر اگر تمہارا یہ استدلال اس حدیث سے صحیح ہے کہ تشہد سے نماز مکمل ہو جاتی ہے درود شریف کی حاجت باقی نہیں رہتی تو جہاں تم مہم وجوب

تشہد کے قائل ہو وہاں یہی حدیث الٹی تمہرے حجت ہو جاتی ہے اور اگر تمہارا یہ استدلال صحیح نہیں تو دوسرا قول در باب معارضہ ونفی وجوب تشہد باطل ٹھیکر ہے۔ لہذا دونوں صورتوں میں تمہارا یہی قول باطل ہوا۔

اگر اس الزام سے مغفرت لاش کر کے یہ کہتے ہو کہ تمت صلوٰۃ تک سے مقصود تمام استحباب ہے اور تمام وجوب جلوس پر ختم ہو گیا تو یہ قول بھی قائلین نفی صلوٰۃ وقائلین وجوب صلوٰۃ کے باہمی تنازع میں فاسد ہے اس لیے کہ نفی دوسری چیز ہے اور تمام استحباب و تمام وجوب کی بحث امر آخر ہے نفی کا معارضہ تمام استحباب و تمام وجوب کے ساتھ نہیں ہو سکتا لہذا کسی طرح بھی تمہارا استدلال اس حدیث سے ہمارے مقابلے میں ٹھیک نہ ٹھیکر۔ اس کے بعد عبد اللہ بن عمرو والی حدیث سے جسے ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے جو عدم وجوب صلوٰۃ پر یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ اس میں اذا دفع راسه من السجدة فقد مضت صلوٰۃ واقع ہوا ہے۔ اس کا یہ جواب ہے کہ یہ حدیث معلول ہے اور اس میں چند غلطیاں ہیں ایک تو یہ کہ ترمذی نے اس کی نسبت یس اسنادہ بالقوی وقد اضطر بواہی اسنادہ لکھا ہے دوسرے یہ کہ اس حدیث کی روایت عبد الرحمن بن زیاد بن انعم افریقی کے واسطے سے کی گئی ہے جنہیں بہت سے ائمہ فن نے ضعیف کہا ہے تیسرے یہ کہ بکر بن سواد جو عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں ان کی ملاقات عبد اللہ سے ثابت نہیں ہے اس بنا پر سند منقطع ہے چوتھے یہ کہ مضطرب الاسناد ہے جیسا کہ ترمذی نے کہا ہے پانچویں یہ کہ مضطرب المتن بھی ہے اس لیے کہ ایک جگہ تو اذا دفع راسه من السجدة فقد مضت صلوٰۃ وار د ہوا ہے اور ابو داؤد و ترمذی کی روایت میں اذا احداث الوجل وقد جلس فی آخر صلوٰۃ کے الفاظ ہیں اور طحاوی نے اذا قضی الامام الصلوٰۃ فقد فاحداث ہوا واحد ممن ایتهم بالصلوٰۃ معہ قبل ان یسلموا امام فقد مضت صلوٰۃ فلا یعود فیہا کے الفاظ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث اس طرح پر بھی روایت کی گئی ہے اذا دفع المصلی راسه من آخر صلوٰۃ وقضی تشہدہ ثم احداث فقد تمت صلوٰۃ ان سب روایتوں کا مدار افریقی پر ہی ہے جن میں غالباً سور حفظ کی وجہ سے انہوں نے گڑبڑ کی ہے۔ تیسری دلیل جو حضرت علی رضی کی حدیث اذا جلس مقدار التشہد تمت صلوٰۃ سے پیش کی جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علی بن سعید نے اپنے مسائل میں لکھا ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے مسئلہ تشہد دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا اگر کوئی شخص تشہد بھول جائے تو نماز کا اعادہ کرنا چاہیے میں نے کہا کہ حضرت علی رضی کی حدیث میں تو صرف بقدر تشہد بیٹھنے کا ذکر ہے انہوں نے جواب دیا کہ وہ حدیث اور عبد اللہ بن عمرو رضی والی حدیث دونوں صحیح نہیں ہیں چوتھی حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی کا جسے اعمش نے بواسطہ ابو داؤد

اس طرح روایت کیا ہے ثم قال ثم ليتخير من الكلام یہ جواب ہے کہ اس حدیث کو بھی بیان وجوب صلوٰۃ سے ساکت کیا جاسکتا ہے نہ کہ ان احادیث کا جن میں بیان وجوب ہے معارض۔ پانچویں فضالہ بن عبید اللہ حدیث و حقیقت نفی وجوب کی دلیل نہیں ہے بلکہ ہماری طرف سے اثبات وجوب میں تمہر حجت ہو اس لیے کہ اس میں صلوٰۃ کا ہر بعینہ امر تشہد کی طرح وجوب کے لیے سے ایک جگہ امر کو وجوب کے لیے ماننا اور بالکل ویسے ہی دوسرے مقام پر نہ ماننا دھاندلی ہے۔ اب اگر تشہد کے وجوب سے بھی انکار کر دو تو ہم کہیں گے کہ یہی حدیث تشہد و صلوٰۃ دونوں کے وجوب کی حجت ہے۔ اور جب دلیل موجود ہے تو اس کا اتباع لازم ہے۔ اس کے بعد تمہارا یہ کہنا کہ اگر صلوٰۃ واجب ہوتی تو جس طرح کسی کو اعادہ صلوٰۃ کا حکم دیا گیا تھا اس کو بھی دیا جاتا اس کا یہ جواب ہے کہ اس شخص کو اعادہ کا حکم نہ دینے اور آئندہ کے لیے شنبہ فرما دینے سے ظاہر ہے کہ یہ شخص مسائل متعلقہ سے جاہل تھا بوجہ جہل اس کو معذور تصور فرما کر مستقبل کے لیے ہدایت فرمادی گئی اس حدیث سے دو مسئلوں کا استنباط ہوتا ہے ایک یہ کہ جاہل بوجہ جہل معذور ہے دوسرے یہ کہ امر سے مستقبل کے لیے وجوب ثابت ہوتا ہے۔ آخر کسی کو بھی تو کل گزشتہ نمازوں کے اعادہ کا حکم نہیں صادر فرمایا تھا صرف اس ایک نماز کے دہرانے کا جو اس نے آپ کے سامنے غلط طریقہ پر پڑھی تھی حکم فرمایا اس لیے کہ ابھی اس نماز کا وقت باقی تھا۔ پس اس کو گزشتہ نمازوں کے اعادہ کا حکم نہ دیتا اور جلدی کر کے نئے ترتیب فرما مانگنے والے کو با ترتیب اعادہ کا حکم نہ دینا دونوں کی حالت یکساں ہے۔ رہے احکام احادیث وہ آئندہ کے لیے دونوں پر واجب العمل ہیں۔ لہذا اس ہماری مستندہ حدیث میں آپ کا امر صلوٰۃ وجوب کے لیے حکم و ظاہر ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس شخص نے حکم وجوب نہ کر بغیر ارشاد نبوی صلعم خود نماز کا اعادہ کر لیا ہو یا یہ کہ نماز نفل ہو جس کا اعادہ واجب نہیں۔ یا اس کے سوا کوئی اور امر ہو بہر حال کسی متحمل و مشتبہ امر کی وجہ سے امر ظاہر حکم الدلیل ترک نہیں ہو سکتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس حدیث کو تم مشترک الدلالة کہہ سکتے ہو مگر پھر بھی ہماری طرف سے راجح الدلالة ہوگی جیسا کہ ابھی بیان کیا گیا ہے۔ پس اگر مشترک الدلالة ہے تو بھی تمہاری طرف سے حجت نہیں اور اگر ہماری جانب سے راجح الدلالة ہے تو بھی تمہارے لیے مفید نہیں۔ رہا یہ استدلال کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو اس کی تعلیم نہیں فرمائی تھی اگر صلوٰۃ فرض ہوتی تو اس کی تعلیم فرمانا امر ضروری تھا اس کا جواب بھی کسی طرح برہے اول یہ کہ متاخرین ظاہر جس جس امر کے منکر وجوب ہیں وہ سب یہی حدیث تائید میں پیش کرتے ہیں۔ یہی حدیث ہے جس سے نفی وجوب فائزہ و تسلیم و صلوٰۃ اذکار رکوع و سجود و ارکان اعتدال و کبیرات انتقال پر حجت پیش کی جاتی ہے پس چاہیے کہ ان سب امور کو غیر واجب سمجھو مگر ایسا ہرگز نہیں کرو گے۔ بات یہ ہے کہ اس قسم کا استدلال اس حدیث سے محض متاہل و استرسال کی بنا پر ہی امر واقعی

یہ ہے کہ یہ حدیث ان باتوں میں سے کسی ایک کی نفی وجوب کی حجت نہیں ہے۔ فایت مافی الباب یہ ہے کہ اس کو اولہ وجوب سے ساکت کہا جاسکتا ہے اور اولہ وجوب سے ساکت ہونا اولہ وجوب کا تعارض نہیں ہے اگر یہ کہا جائے کہ ضرورت کے موقع پر تاخیر بیان ناجائز ہے اور یہاں مقام بیان میں تاخیر واقع ہوئی ہے جو مستلزم عدم وجوب ہے تو یہ بھی کسی کے کہنے کی بات نہیں اس لیے کہ اس کلیہ کے مطابق تشہد و جلوس و سلام و نیت و قراۃ و استقبال قبلہ اور اوقات مقررہ پر نماز پڑھنا جن جن امور کی صراحت حدیث زیر بحث میں نہیں ہے سب کا وجوب ساقط ہوا جاتا ہے۔ پھر بھی اگر حٹ دھرمی سے باز نہ آؤ تو ہم کہیں گے بہت بہتر ہے جس جس امر کا وجوب تم مانتے ہو اور اس کا ذکر اس حدیث میں نہیں ہے۔ یہی حدیث مٹسی اس وجہ سے کہ فیہ کی تمہر حجت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث فضالہ ربہ میں صلوٰۃ کا حکم وجوب کی دلیل ظاہر ہے برخلاف اس کے حدیث مٹسی میں اس کی تعلیم نہ فرمانا کسی امور پر پختل ممکن ہے مٹسی درود پڑھنا خود نہ بھلا ہوا یہ کہ اس وقت اس کا وجوب ہی نہ ہوا ہو یا یہ کہ جو اہم و معظم ارکان تھے ان کی تعلیم آپ نے فرمادی بانی امور کی تعلیم کو اپنے طریقہ ادا کے مشابہے یا تعلیم صحابہ پر موقوف رکھا ہو جس طرح صحابہ رضوان اللہ علیہم ایک دوسرے کو تعلیم سائل کیا کرتے تھے یا خود حضور ہی کسی کو دوسروں کی تعلیم پر امور فرما دیتے تھے ان جملہ امکانات و احتمالات کی موجودگی میں اس حدیث کو مشتبہ محل ماننا لازمی ہے اور کوئی مشتبہ محل اصولاً صریح حکم کا معارض یا اس پر مقدم نہیں ہو سکتا لہذا یوں بھی فقہارا استدلال ٹھیک نہ ہوا۔ اس کے بعد اپنے آخری مقولے کے متعلق جس میں تم نے کہا ہے کہ فرائض کا ثبوت ہمیشہ دلائل صحیحہ سے جن کا اسی درجے میں کوئی معارض نہ ہو اور اجماع کامل سے ہو کرتا ہے ہمارے دلائل قویہ کو بنظر انصاف دیکھو اور اقرار کرو کہ کہاں تک ہم حق بجانب ہیں پہلی دلیل اس سلسلہ میں آیت ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ہے اس لیے کہ اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے مومنین عباد کو اپنے حبیب پاک پر صلوٰۃ و تسليم کا حکم عام صادر فرمایا ہے اور ہر امر جب تک کہ اس کی مخالفت کوئی دلیل صحیح نہ ہو مستلزم وجوب ہے۔ اعادیت سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ نزول آیت کے بعد جب صحابہ کرام نے یہ کہہ کر کہ سلام تو ہم کو معلوم ہے صلوٰۃ ماورہا کس طور پر ادا کی جائے آپ سے اس کی تعلیم حاصل کرنا چاہیے تو آپ نے اللہ صلی علی محمد و آلہ ان کو تعلیم فرمایا اور یہ بھی طے شدہ امر ہے کہ اس سے پہلے جس سلام کی ان کو تعلیم فرمائی گئی تھی وہ وہی سلام ہے جو تشہد میں پڑھا جاتا ہے پس دونوں امر اور دونوں تعلیم اور دونوں محل کا ایک ہی خرج ہونا اپنی مشابہت تاہم کی وجہ سے اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ جس صلوٰۃ و سلام کا حدیثوں میں ذکر ہے وہ وہی صلوٰۃ

سلام ہے جس کا نماز سے تعلق ہے۔ ورنہ اس سلام کی تعلیم اگر عام اور ہر موقع کے لیے ہوتی تو ضرور تھا کہ صحابہ کرام رضو فت حضوری السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کا جملہ استعمال فرمایا کرتے حالانکہ سلام دخول کسی ایک موقع پر بھی سوائے السلام علیکم یا السلام علی رسول اللہ یا السلام علیک یا رسول اللہ کے ان الفاظ میں ادا کرنا ثابت نہیں ہے بلکہ صدر اسلام سے ہی مذکورہ جملے سلام کے لیے مستعمل تھے اس سے زائد جو کچھ تعلیم فرمائی گئی (اور غیر نماز میں اس کا استعمال نہیں ہوا) وہ ہر طرح نماز ہی کے لیے مخصوص ثابت ہوتی ہے۔ اور پھر ابو اسحق کی روایت میں کیفیت فضلی اذ نحن صلینا علیک فی صلوٰتنا کا جملہ اس امر کو صاف کیے دیتا ہے کہ یہ صلوٰۃ نماز ہی سے متعلق ہے۔ اس جملے کی صحت پر ابن خزیمہ وابن حبان و حاکم و دارقطنی و بیہقی کے مانند حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے اتفاق کیا ہے اس پر جو کچھ اعتراض اور ان کے جوابات ہیں وہ ابتدائے کتاب میں مفصل مذکور ہو چکے ہیں۔ پس جب یہ امر ہر طرح ثابت ہو کہ جس صلوٰۃ کے لیے صحابہ کرام نے استفسار کیا تھا اس کا نماز ہی سے تعلق ہے تو آیت کلام اللہ میں اس کے ساتھ امر ہر طرح مستلزم وجوب ہے۔ خصوصاً جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس کے ساتھ ضم کر دئے جائیں امر وجوب زیادہ قوی ہو جاتا ہے۔ غالباً اسی بنا پر امام احمد رحمہ اللہ نے بعد تامل اپنے پہلے مذہب سے باقرار وجوب رجوع کیا ہے۔ ہمارے اس استدلال پر چند اعتراض وارد ہوتے ہیں پہلا یہ کہ آپ کا ارشاد السلام حکما علمتم و دو باتوں کا محتمل ہے ایک تو یہ کہ اس ارشاد سے آپ کی مراد وہ سلام ہو جو نماز میں پڑھا جاتا ہے دوسرے یہ کہ حسب قول عبد البر اس سلام سے نفس نماز کا سلام اخیر مقصود ہو دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اقتران وجوب سلام تشہد کی وجہ سے وجوب صلوٰۃ کے حکم میں دلالت اقترانی ہے اور دلالت اقترانی ہمیشہ ضعیف ہو اگر تہی ہے تیسرا اعتراض یہ ہے کہ ہم نہ وجوب سلام کے قائل ہیں اور نہ وجوب صلوٰۃ کے اس حالت میں تمھارا یہ استدلال ہم پر کیا جھٹ ہے یہ تو جب ہی درست ہو سکتا ہو کہ ہم وجوب سلام کے قائل ہوں۔ ان اعتراضات کے یہ جواب ہیں پہلا اعتراض بالکل فاسد ہے اس لیے کہ الفاظ حدیث خود اپنے مفہوم کی صراحت کرتے ہیں بخاری شریف کی روایت میں قالوا ہذا السلام علیک یا رسول اللہ قد عن قال فکیف الصلوٰۃ علیک وارد ہوا ہے اور یہی مضمون ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث کا ہے جس سے ظاہر ہے کہ آیت میں جس صلوٰۃ و سلام کا حکم دیا گیا ہے سائل کا سوال اس کے متعلق تھا نہ کہ نماز میں کیفیت سلام سے۔ دوسرا اعتراض ایسے شخص کا ہے جو خود استدلال کو نہیں سمجھا ہے ہم نے دلالت اقتران کی بنا پر احتجاج نہیں کیا ہے بلکہ ہمارا استدلال حکم قرآن کی بنا پر ہے ذکر صلوٰۃ سے یاں صرف اس امر کا اظہار مقصود ہے کہ جس درود کی تعلیم سائلین نے آپ سے حاصل کرنا چاہی تھی وہ

ناز کا درود تھا۔ تیسرا اعتراض سب سے زیادہ ناقص و غیر قابل التفات ہے اس لیے کہ اولہ کتاب و سنت کو لوگوں کے اقوال نہیں توڑا کرتے بلکہ وہ خود ان سے پاش پاش ہو جایا کرتے ہیں۔ جب صریح حدیث موجود ہو تو تم کو بغیر تسلیم و جواب چارہ کار ہی کیا ہے۔ دوسری دلیل ہابری اس مسئلہ میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشہد میں درود شریف پڑھا کرتے تھے اور ہم کو حکم ہے کہ جس طرح تم ہکو نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اسی طرح پڑھا کرو پس یہی درود حق حدیث اس کے وجوب کی دلیل ہیں پہلی حدیث کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند میں اس طریقہ سے روایت کیا ہے۔

کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیارت کرتے ہیں کہ آپ نماز میں یہ درود شریف پڑھا کرتے تھے۔ رد یحیون حدیث ۱

عن ابراهيم بن محمد حدثني سعد بن اسحق عن عبد الرحمن بن ابی ليلى عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الصلوة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد

اس حدیث کی سند میں اگرچہ ابراہیم بن ابی یحییٰ کی نسبت کچھ کلام کیا جاتا ہے مگر ان کی توثیق ایک عجت نے کی ہے جن میں سے امام شافعی و ابن اصبہانی و ابن عدی و ابن عقدہ کی مثل بڑے بڑے لوگ ہیں دوسری حدیث بخاری شریف کی یہ روایت ہے۔

مالک بن حویرث سے روایت ہے کہ ہم چند آدمی ہم عمر و نوجوان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں حاضر ہو کر بیٹھ رہے تھے آپ کے مہمان رہے۔ آپ نے یہ خیال فرما کر شاید ہم اہل و عیال سے ملنے کے مشتاق ہوں ان کے حالات ہم سے دریافت فرمائے ہم نے جو کیفیت تھی عرض کی آپ چونکہ طبعاً نہایت ہی شفیق و مہربان تھے ہم کو واپسی کی اجازت عطا فرمائی اور ارشاد کیا کہ تم لوگ وطن پہنچ کر اپنے متعلقین کو (قوانہ اسلام) کا تعلیم دواور جس طرح ہکو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے

عن مالك بن الحويرث قال اتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شبيبة متقاربون فاقمنا عنده عشرين ليلة فظن اننا اشتقنا الى اهلنا وسانا عمن تركنا في اهلنا فاخبرنا له دكانا ففارقنا فقال ارجعوا الى اهلكم فعملوهم ومرضوهم وصلوا كما ريتوني اصلي واذا حضرت الصلوة فليؤذن احدكم وليؤمكم اكرمه

اسی طرح نماز پڑھا کر دے۔ جب نماز کا وقت ہو تو ایک شخص
اذان دے اور جو سب میں بڑا ہو امامت کرے۔

تیسری دلیل وہی فضالہ کی حدیث ہے جس کا ابتدائے باب میں ذکر کیا گیا ہے اس حدیث کو
امام احمد رحمہ اور اہل سنن نے روایت کیا ہے ابن خزمیہ وابن حبان وحاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اس استدلال
پر بھی چند اعتراض کیے جاتے ہیں پہلا اعتراض تو وہی ہے جو معہ اپنے جواب کے گزر چکا ہے یعنی یہ کہ آپ
نے مصلیٰ کو عادیہ صلوٰۃ کا حکم نہیں فرمایا۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ترمذی کی روایت سے اس شخص کے
دعائے مانگنے کا واقعہ خارج از صلوٰۃ معلوم ہوتا ہے اور تمھارا استدلال نفس صلوٰۃ میں، وود شریف پڑھنے کی
بابت ہے لہذا اس سے استدلال ٹھیک نہ ہوا جامع ترمذی کی وہ حدیث جو رشیدین کے واسطے سے
روایت کی گئی ہے یہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص
نے آکر نماز پڑھی اور پھر اللھم اغفر لی وارحمی کہا آپ نے فرمایا
اے مصلیٰ جب تو نماز پڑھ کر بیٹھے تو خدا کی ایسی تعریف کر
جس کا وہ سزاوار ہے پھر پھر درود پڑھ اس کے بعد دعا
مانگ۔

فی ہذا بیننا رسول اللہ قاعد اذا دخل رجل فصلے
فقال اللھم اغفر لی وارحمی فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یا ہا المصلی اذا صلیت
فقعدت فاحمد اللہ کما ہوا اھلہ وصل علی
ثم ادعہ۔

اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ رشیدین کو ابو زرہ وغیرہ نے ضعیف کہا ہے ضعیف راوی کا قول بجائے خود حجت
نہیں ہوتا چہ جائیکہ ثقات روایات کے مخالف ہو پھر ثقہ راوی کی روایت میں سمعہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
دجلید عوفی صلوٰۃ کے الفاظ ہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ رشیدین نے ہی یہ کب کہا ہے کہ اس دعا مانگنے
والے نے نماز سے فارغ ہو کر دعا مانگی تھی اس حدیث کا کوئی لفظ اس مفہوم پر دلالت کرتا ہے فصلے
فقال اللھم اغفر لی کے یہ معنی کہ نماز سے فارغ ہو کر دعا مانگی کسی صورت سے نہیں ہو سکتے بلکہ نفس
مفہوم حدیث خود اس امر پر دلالت ہے کہ اس کو جو کچھ حکم دیا گیا تھا وہ حالت نماز ہی کے واسطے تھا
فلینبأ ویتجمید اللہ کے الفاظ خود یہ ثابت کرتے ہیں کہ حکم نبوی صلعم نماز میں داخل ہونے کے متعلق
ہے نہ کہ خارج از صلوٰۃ حالت کے واسطے خصوصاً ایسی حالت میں کہ خود حضور اکرم کی عام دعائیں
بحالت دخول فی الصلوٰۃ ہی ہوا کرتی تھیں جیسا کہ احادیث ابو ہریرہ وعلی و ابو موسیٰ و عایشہ وابن
عباس و حذیفہ و عمار و غیرہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے اور ان کے خلاف کسی صحیح حدیث میں
آپ کا خارج از صلوٰۃ یہ دعائیں مانگنا ثابت نہیں حدیث رشیدین نے بھی جب اپنے واسطے تعلیم دعا کا سوال

کیا تھا تو ان کے الفاظ یہی تھے یدعو بہ فی صلوٰۃ (ایسی دعا تعلیم فرمائیے جو میں نمازیں مانگا کروں) اس دعا مانگنے والے سے بھی جس کا حدیث میں ذکر ہے آپ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ سلام پھیر کر دعا مانگے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ فاحمد اللہ بجا ہوا اہلہ کا جملہ خود یہ ثابت کرنا ہے کہ اس سے مقصد اور اس کا موقع تشہد ہے اس لیے کہ اس سے پہلے اذ اصلیت فقعدت واقع ہوا ہے نماز کی حالت میں بیٹھنے اور خدا کی حمد کرنے کا سوائے قاعدہ تشہد اور التحیات پڑھنے کے کوئی دوسرا موقع ہی نہیں ہے۔ تیسرا اعتراض یہ ہے کہ صلوٰۃ و دعا حکم وحدوثنا کے بعد غیر معین ہے تم بعد التشہد کی قید کہاں سے لگاتے ہو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں سوائے تشہد اخیر کے کوئی ایسا موقع ہی نہیں ہے جہاں بعد ثنا و حمد صلوٰۃ و دعا بالترتیب مشروع ہو چونکہ قیام و رکوع و سجود میں بالاتفاق یہ امور مشروع نہیں ہیں اس لیے ثابت ہوا کہ اس کا موقع کل ارکان ختم کرنے کے بعد نماز میں جلسہ تشہد ہی کے اندر ہے۔ چوتھا اعتراض یہ ہے کہ آپ نے درود کے بعد دعا کا حکم دیا ہے اور دعا واجب نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اسی کی طرح درود بھی واجب نہیں ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اگر دو باتوں کا حکم دیا جائے اور ان میں سے ایک کا عدم وجوب ثابت ہو تو کسی طرح بلا دلیل وہ دوسرے کے عدم وجوب کی مستلزم نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ حمد و ثنا کا وجوب قبل دعا ہے جس کا موقع سوائے تشہد کے دوسرا نہیں ہے آپ نے اس کا حکم دیا ہے اور صحابہؓ نے اس کے فرض ہونے کی خبر دی ہے پس جبکہ حکم دعا کا اس سے اقران اس کے وجوب کا مستقط نہیں ہے تو وجوب صلوٰۃ کا مستقط کس طرح ہوگا تیسرا جواب یہ ہے کہ تمہارا یہ کلیہ ہی کہ دعا واجب نہیں ہے سکر سے باطل ہے بہت سی دعائیں بیشک واجب ہیں اور بہت سی واجب نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من لم یسئل اللہ یغضب علیہ (جو خدا سے دعا نہ مانگے خدا اس پر ناراض ہوتا ہے) خدا کی ناراضی ترک واجب پر ہوتی ہے یا از تکاب جرم پر۔ اس بنا پر دعائے توبہ و استغفار و ہدایت و عفو کو واجب سمجھا گیا ہے۔ پانچواں اعتراض یہ ہے کہ اگر نماز میں درود پڑھنا فرض ہوتا تو اس کا اظہار ایسے موقع کے لیے کہ ایک شخص کو آپ نماز میں بے درود پڑھے ہوئے دعا مانگتے ہوئے ملاحظہ فرما کر ہم ایت فرمائیں موقوف نہ رکھا جاتا پہلے ہی سے سب کو اس کے وجوب کا علم ہونا چاہیے تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کب مدعی ہیں کہ اس واقعہ یا اس حدیث سے صلوٰۃ کا وجوب ہوا ہے۔ اگر حدیث مسمیٰ کے بھی یہی معنی لیے جائیں کہ اتمام رکوع و سجود و طہائنت کا حکم اس سے پہلے امت کو نہیں دیا گیا تھا تب تو تمہارا اعتراض درست ہو سکتا ہے ورنہ سچ ہے ان دونوں حدیثوں میں یہ موقع اس اعرابی اور اس مسمیٰ کو تنبیہ کا ہے نہ کہ ابتداء کے وجوب کا چھٹا

اعترض یہ ہے کہ ابو داؤد و ترمذی نے حدیث فضالہ رف کو بالفاظ فقال لہ اولیغیرہ روایت کیا ہے اگر صلوٰۃ ہر مکلف پر واجب ہوتی تو حرف داؤد کے ساتھ حدیث میں اس کا بیان ہوتا اس لیے کہ یہ حرف شک کے واسطے آتا ہے۔ یہ اعتراض چند وجوہ سے فاسد ہے اول یہ کہ ابن خزمیہ و ابن حبان کی روایت صحیحہ میں آو نہیں ہے و او عاطفہ ہے۔ احمد و دارقطنی و بیہقی نے بھی و او عاطفہ ہی کے ساتھ روایت کیا ہے دوسرے یہ کہ اگر آو ہی تسلیم کیا جائے تو یہاں یہ حرف تخنیر کے لیے نہیں ہے تقسیم کے واسطے ہے جس طرح قرآن شریف کی اس آیت میں واقع ہوا ہے فلا تقطع منہم آثمًا و کفورًا یعنی آثم و کفور دونوں کی اطاعت نہ کر نہ یہ کہ ایک کی اطاعت نہ کر اور دوسرے کی کر۔ تیسرے یہ کہ حدیث اپنے عموم میں آپ کے ارشاد اذا صلے احدکم فلیبدا بجمید اللہ کے موافق صریح ہے چوتھے یہ کہ نسائی و ابن خزمیہ کی روایت میں ثم علمہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ سے بیان کی گئی ہے اور یہ اپنے حکم میں عام ہے۔ چوتھی دلیل ہماری تین حدیثیں ہیں جو اکٹھی ہو کر ایک دوسرے کی تقویت کرتی ہیں۔ ان میں پہلی یہ دارقطنی کی حدیث ہے۔

بریدہ کے بیٹے اپنے باپ بریدہ سے روایت کرتے ہیں کہ محمد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے بریدہ جب تو نماز پڑھے تو تشہد اور درود بھی ترک نہ کرنا اس لیے کہ مجھ پر درود پڑھنا نماز کی زکوٰۃ ہے اور تمام انبیاء و مرسلین و عباد صالحین پر سلام کہنا یعنی جس طرح زکوٰۃ مال پاک و صاف ہو جاتا ہے ایسا ہی درود سے نماز کا تزکیہ ہو جاتا ہے۔

حدثنا عمر بن شمر عن جابر بن جعفر عن ابن بریدۃ عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بریدة اذا صليت في صلاتك فلا تترك التشهد والصلاة على فانها زكاة الصلاة وسلم على جميع انبياء الله ورسوله وسلم على عباد الله الصالحين ۵

دوسری حدیث بھی دارقطنی ہی کی ہے جسے وہ بطریق عمرو بن شمر جابر سے یوں روایت کرتے ہیں۔

شعبی کہتے ہیں کہ میں نے مسروق کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ عائشہ رف فرماتی تھیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خدا بغیر طہارت اور مجھ پر درود پڑھنے کے کوئی نماز قبول نہیں فرماتا۔

قال الشعبي سمعت مسروق بن اجدع يقول قالت عائشة رضي الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة الا بطهور وصلاة على -

عمرو بن شمر و جابر کی روایتیں اس قابل نہیں ہیں کہ ان سے احتجاج کیا جاسکے اگرچہ جابر کو عمر و پرگو نہ تفوق حاصل ہے تیسری حدیث بھی دارقطنی کی ہے جس کو اس طرح روایت کیا گیا ہے۔

حد ثنا عبد المہیمن بن عباس بن سہل بن سعد
عن ابيه عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا صلوة لمن لم یصل علی نبیہ
صلی اللہ علیہ وسلم۔
عبد المہیمن اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سہل بن سعد سے
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا ہے جو شخص مجھ پر درود نہ پڑھے اس کی نماز
نہیں ہوتی۔

طبرانی نے اس حدیث کو عبد المہیمن سے بھی روایت کیا ہے اور ان کے بھائی ابی بن عباس سے بھی اگرچہ
ابی ثقفہ ہیں جن سے بخاری رحمہما اللہ احتجاج کرتے ہیں لیکن یہ حدیث زیادہ تر عبد المہیمن ہی کی روایت سے
مشہور ہے ابی سے روایت ثابت نہیں اور یہ عبد المہیمن غیر قابل احتجاج ہیں (یہ تینوں حدیثیں چونکہ باعتبار
سند ضعیف ہیں ان میں سے کوئی ایک تنہا حجت مستقلہ نہیں البتہ ایک دوسری سے مگر اصولاً قابل اعتناء و
استدلال ہو سکتی ہیں) پانچویں دلیل ہماری یہ ہے کہ احادیث ابن مسعود وابن عمر و ابو مسعود
انصاری سے جو پہلے گزر چکی ہیں وجوب صلوٰۃ ثابت ہے ان کے مقابلہ میں کسی صحابی سے کوئی قول عدم
وجوب کے متعلق ثابت نہیں اور یہ امر مسلمہ ہے کہ صحابی کا قول جب تک کہ کوئی ویسا ہی قول اس کے مخالف
نہو حجت ہے۔ خصوصاً اہل مدینہ و اہل عراق (امام مالک و امام اعظم رحمہما اللہ) کے اصول کے مطابق چھٹی دلیل
ہماری یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے اس وقت تک امت کا یہی عمل رہا ہے
کہ بغیر درود نماز نہیں پڑھی جاتی اگر فی الحقیقت نماز میں آپ پر درود پڑھنا واجب نہ ہوتا تو ہر زمانے اور
ہر ملک میں اس کے پڑھنے پر ایسا اتفاق کامل ممکن نہ تھا۔ مقاتل رحمہ اللہ نے جن کی نسبت امام احمد رحمہ اللہ کا یہ قول
ہے کہ من تفسیر میں تمام علما مقاتل کے خیال ہیں آیت الذین یقیمون الصلوٰۃ کی تفسیر میں کہا ہے۔
اقامتها بالمحافظة علیها و علی اوقاتها والقیام فیہا
والرکوع والسجود والتشهد والصلوة علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد الاخیر۔
اس آیت میں اقامت کے معنی نماز اور اس کے اوقات
اور پھر اس میں قیام درکوع و سجود و تشہد کی اور جلسہ
تشہد اخیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
پڑھنے کی پابندی و محافظت کے ہیں۔

جو علماء درود پڑھنے کو واجب سمجھتے ہیں ان کا قول ہے کہ جب درود کا پڑھنا اقامت صلوٰۃ میں داخل
اور مامور بہا ہے تو اس کے واجب نہیں کیا شک باقی رہتا ہے پھر اس قول کی تائید میں چند عقلی دلائل
بھی پیش کیے ہیں جن کے ذکر کی یہاں حاجت نہیں ہے۔ اس کے بعد کہتے ہیں کہ ہم اپنے مخالفوں سے
پوچھتے ہیں کہ تم نے جو بہت سی باتیں بلا دلیل کامل نماز کے لیے واجب ٹھہرا رکھی ہیں تمہارے پاس
ان کا کیا جواب ہے۔ دیکھو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو واجب فرماتے ہیں کیا ان کی دلیل ہمارے اولہ

وجوب صلوٰۃ سے افضل یا ان کی برابر ہے پھر ایک حدیث مرسل کی بنا پر ان کے نزدیک فقہ لگنے سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔ کیا ایک حدیث مرسل سے استدلال ہمارے ان دلائل کا مقابلہ و حریف ہے اسی طرح قی اور تکبیر اور حجامت کے بعد امام صاحب موصوف کے نزدیک وجوب وضو کے جو دلائل ہیں ان میں سے کیا کوئی دلیل ہمارے دلائل کثیرہ و قویہ وجوب صلوٰۃ کا لگا کھاتی ہے امام مالک رحمہ اللہ ارشاد فرماتے ہیں کہ نماز میں بعض باتیں فرایض و مستحبات کے درمیان ہیں جن کو فرض تو نہیں کہا جاسکتا مگر مستحبات سے ان کا درجہ بڑھا ہوا ہے جیسے سورۃ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورۃ کی قرأت تکبیرات انتقال و جلسہ اولی و جہر و اخفا وغیرہ جس کی تفصیل کتب مذہب میں مرقوم ہے ان امور میں سے کسی ایک کے ترک پر ان کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہے۔ ان کے اصحاب ان امور کو سبب کہتے ہیں اور امام احمد نے ان کا نام واجب رکھا ہے۔ ان کے نزدیک بھی ان واجبات کے ترک پر سجدہ واجب ہے۔ اس حاکم میں انصاف کرنا چاہیے کہ ان امور میں سے اکثر کے دلائل وجوب سے ہمارے دلائل وجوب صلوٰۃ اگر قوی نہیں ہیں تو ان سے کمتر و ضعیف بھی نہیں ہیں۔ اس سلسلہ میں یہ دونوں فریق کے دلائل ہیں جن کے بیان کرنے سے مقصود یہ ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ پر اس باب میں جس کی تائید دلائل قویہ و آثار صریحہ سے ہوتی ہے تشبیہ کرنا کسی طرح حق بجانب نہیں بلکہ سراسر باطل ہے۔ واللہ اعلم۔

فصل - دوسرے موقع درود شریف پڑھنے کا تشہد اول ہے۔ لیکن یہ موقع مختلف فیہ ہے۔ کتاب ائمہ میں امام شافعی رحمہ اللہ سے یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد الاول کا حکم منقول ہے یہ ان کا مشہور مگر جدید مذہب ہے لیکن اس موقع پر درود پڑھنے کو وہ تحب فرماتے ہیں واجب نہیں بتاتے۔ حسب روایت مزی ان کا قدیم مذہب یہ تھا کہ صرف تشہد پر اقتصار کیا جائے۔ یہی امام احمد و امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہم کا مذہب ہے کہ قاعدہ اولے میں صرف تشہد پڑھنا چاہیے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے قول ثانی کی تائید میں دارقطنی کی یہ حدیث پیش کی جاتی ہے۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو یہ تشہد تعلیم فرماتے تھے پھر اپنے اوپر آپ درود پڑھتے تھے۔

حد ثنا موسیٰ بن عبیدۃ عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمرؓ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا التشہد = التحیات الطیبات الزکیات اللہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام فلینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ

(یعنی تنہا ذات مبارک پر بغیر ذکر آل و غیرہ کے جیسا کہ اس موقع کے لیے اس جماعت کا مذہب ہے)

فان محمداً عبداً ورسولاً - ثم يصلي على النبي
صلى الله عليه وسلم -

اس کے سوا دارقطنی کی وہ دوسری حدیث بھی جس کو انہوں نے بریدہ سے روایت کیا ہے اور ابھی بیان کی گئی ہے اس قول کی مؤید ٹھیرائی جاتی ہے اس لیے کہ اس میں اذ اصبحت فی صلوٰتک فلا تترك الصلوٰۃ علیٰ فیہا کا جملہ جلسہ اول و آخر دونوں کے لیے عام ہے ایک یہ دلیل قایم کی جاتی ہے کہ جس موقع پر سلام مشروع ہے ہاں صلوٰۃ بھی مشروع ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جب آپ سے عرض کیا کہ سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہے لیکن درود آپ پر کس طرح پڑھیں تو اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ سلام کے ساتھ مقرون ہے اور جب وہ مقرون ہے تو ساتھ ہی ساتھ ہونا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ جہاں آپ کا ذکر ہو وہاں صلوٰۃ مستحب ہے اور تشہد اول آپ کے ذکر سے خالی نہیں اس لیے وہاں بھی صلوٰۃ مستحب ہونا چاہیے۔ اس کے علاوہ محمد بن اسحق کی حدیث میں کیف نصی علیٰ اذ انحن جلسنا فی صلوٰتنا کا جملہ ہر جلسہ کے لیے عام ہے۔ دوسرا فرق اس استدلال کو تسلیم نہیں کرتا اور اس کے نزدیک تشہد اول میں تخفیف جلوس مشروع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر جلد اس جلسہ کو ختم فرماتے تھے کہ حدیث میں اس کی نسبت اذ اجلس فیہ کا نہ علی الرضف (آپ اس طرح بیٹھتے تھے کہ گویا گرم کنکریوں پر جلوس فرما رہے ہیں) وارد ہے پھر پہلے جلسے میں کہیں آپ کا درود پڑھنا ثابت نہیں اور نہ امت میں سے کسی کو اس کی تعلیم فرمانا ثابت ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے اس کو مستحب کہا ہے۔ اگر صورت واقعہ تمہارے قول کے موافق ہوتی تو ضرور تھا کہ اس موقع پر بھی جلسہ اخیرہ کی طرح درود واجب ہوتا اور پورا درود شریف جس میں ذکر آل و برکت و ابراہیم و آل ابراہیم سب متعلقات شامل ہیں پڑھا جاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز وغیرہ نماز جس جگہ کے لیے درود شریف کی تعلیم فرمائی ہے ہر تعلیم میں آل کو اپنے ذکر کے ساتھ شامل فرمایا ہے کہیں تنہا ذات مبارک پر درود پڑھنے کا حکم نہیں دیا پھر حدیث فضالہ رضی اللہ عنہ کے موافق اس کے آخر میں دعا بھی مشروع ہوتی اور تشہد اول و تشہد اخیر میں کوئی فرق نہوتا۔ جن احادیث سے تم استدلال کرتے ہو اول تو موسیٰ بن عبیدہ و عمرو بن شمر و جابر جعفی کی روایت کی وجہ سے وہ ضعیف ہیں دوسرے تشہد اول کی ان میں کہیں صراحت نہیں۔ بلکہ ان کا تعلق احوال نظر سے جلسہ اخیرہ ہی کے ساتھ پایا جاتا ہے۔

فصل - تیسرا موقع درود شریف پڑھنے کا آخر قنوت ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے ہم خیال اصحاب نسائی شریف کی اس حدیث سے جس میں حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں پڑھنے کے لیے مجھے چند کلمات تعلیم فرمائے اور یہ کلمات اللہم اھدنی

یمن حدیث سے شروع ہو کر قیادت ربنا و تعالیٰ و صلے اللہ علی النبی پر ختم ہوتے ہیں۔ سند لال استجاب کرتے ہیں۔ اس دعا کی تعلیم قنوت وتر کے لیے تھے مگر جس طرح قیاساً قنوت وتر سے صلوٰۃ فجر کی طرف منتقل کر لیا گیا ہے یہ دعا بھی قنوت فجر کی جانب منتقل کر لی گئی ہے۔ یہ حدیث ابو الحسن نے بھی بواسطہ ابو الجزار حضرت حسن رحمہ سے روایت کی ہے مگر اس میں و صلے اللہ علی النبی کا جملہ نہیں ہے۔ اور ابن وہب کی ایک بہت بڑی روایت کے موافق جس میں ماہ مبارک رمضان میں حضرت عمرؓ کا مسجد میں رات کو تشریف لانا اور لوگوں کو متفرق طور پر نماز پڑھتے ہوئے ملاحظہ فرما کر ابی ابن کعب رحمہ کو سب کی یکجا جماعت کا امام بنانا پورا واقعہ ابتدائے جماعت تراویح کا اور اس کے نصف میں کفار پر بد دعا و لعنت اور مسلمانوں کے لیے دعا کرنے کا ذکر ہے۔ قنوت رمضان کے آخر میں فعل صحابہ سے صلوٰۃ کا استحباب ثابت ہے اور اسمعیل بن اسحاق کی ایک روایت سے بھی جس کو وہ بسند متصل روایت کرتے ہیں یہ ثابت ہے کہ معاذ رحمہ آخر قنوت میں صلوٰۃ پڑھتے تھے۔

فصل۔ چوتھا موقع درود شریف پڑھنے کا نماز جنازہ کی دوسری تکبیر کے بعد ہے جس کی مشروعیت میں کسی کو اختلاف نہیں ہے۔ البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ بے درود کے نماز صحیح ہوتی ہے یا نہیں یعنی واجب ہے یا سبب امام احمد و امام شافعی رحمہما کا مذہب یہ ہے کہ بغیر درود شریف کے نماز صحیح نہیں ہوتی چند احادیث عبادہ بن ثابت رحمہ وغیرہ کی بنا پر ان کے نزدیک اس نماز میں درود پڑھنا واجب ہے۔ اور امام مالک و امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ اس کو واجب نہیں فرماتے ان کے نزدیک صرف مستحب ہے۔ بعض اصحاب شافعی رحمہ کا بھی یہی مذہب ہے قائلین وجوب کا استدلال ان احادیث سے ہے۔

ابو امامہ بن سہل رحمہ کہتے ہیں کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک صحابی نے مجھے خبر دی ہے کہ نماز جنازہ ادا کرنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ امام تکبیر کرے آہستہ سورہ فاتحہ پڑھے پھر درود شریف پڑھے پھر اخلاص کے ساتھ مژدے کے لیے دعا کرے مگر ہر بار تکبیر کہتا جائے پھر آہستہ سے سلام پھیر دے اور ان تکبیرات میں کچھ قرآن شریف نہ پڑھے۔

انامطرف بن مازن عن معمر عن الزمهری قال اخبرنی ابوامامہ بن سہل انه اخبره رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان السنۃ فی الصلوۃ علی الجنائزۃ ان یکبر الامام ثم یقرأ بفاتحۃ الكتاب بعد التکیبۃ الاولی ثم فی نفسه ثم یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویخلص الدعاء للجنائزۃ فی التکیبۃ لا یقرأ فی شیء منهن ثم یتسلم علی نفسه۔ (سند امام شافعی)

■ دوسری حدیث = ثنا محمد بن المثنیٰ ثنا عبد اللہ بن علی
 ثنا عمر بن الزہری قال سمعت ابا امامۃ بن
 سہیل بن حنیف یحدث عن سعید بن المسیب
 قال ان السنة فی صلوة الجنازة ان یقرأ
 بفتحہ کتاب ثم یصلی علی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ثم یخلص الدعاء للمیت حتی یرفع
 ولا یقرأ اعلامہ واحدة ثم ینزل فی نفسه =
 = کتاب الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی بن کن =

یہ وہی پہلی حدیث ہے اس میں ابو امامہ نے جن صحابی
 سے حدیث سنی تھی ان کا نام بہم تھا اگرچہ صحابی کے نام
 کا بہام اصولاً صحت حدیث میں دخل نہیں لیکن اس دوسری
 روایت کی سند میں وہ ابہام بھی باقی نہیں رہا۔
 فالحمد للہ۔

ابو امامہ رحمہ خود بھی صحابی ہیں مگر اس حدیث کو دوسرے
 صحابی سے روایت کرتے ہیں اس صورت میں یہ صحابی
 کی صحابی سے روایت ہے = مترجم

صاحب معنی نے اپنی کتاب میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ابن عباس رحمہ نے عکرم میں ایک جنازہ کی
 نماز پڑھانے میں تکبیر اولے کے بعد ہر سے قراۃ فرمائی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 پڑھا پھر میت کے لیے اچھی طرح دعا کرنے کے بعد نماز ختم کر دی۔ تیسری حدیث موطا ترمذی بن بکیر کی۔
 ثنا مالک بن انس عن سعید بن ابی سعید المقبری
 عن ابيه انه قال ابو هريرة كيف نفل على الجنازة
 فقال ابو هريرة نعم انما لعمر الله اخبرك اتباعها من
 اهلها فاذا وضعت كبرت وحمدت الله تعالى
 وصليت على النبي صلي الله عليه وسلم ثم
 اقول اللهم انه عبدك وان عبدك كان
 يشهد انه لا اله الا انت وان محمد عبدك
 ورسولك وانت اعلم به اللهم ان كان
 محسنًا فرد في احسانه وان كان مستيًّا فجاوز
 عن سيئاته اللهم لا تحرمنا اجره ولا تفننا بعد =

سعید بن ابوسعید مقبری اپنے باپ سے روایت کرتے
 ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ رحمہ سے دریافت کیا کہ ہم جنازے
 کی نماز کس طرح پڑھا کریں انھوں نے کہا بیشک میں تمہیں
 بتاتا ہوں اس لیے کہ میں دوسروں سے اس کا زیادہ جاننے
 والا ہوں جب جنازہ تیار ہو کر رکھا جاتا ہے تو میں تکبیر
 کہہ خدا کی حمد کرتا ہوں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پر درود پڑھتا ہوں پھر یہ دعا مانگتا ہوں = یا اللہ یہ
 تیرا بندہ اور تیرے بندے کا بیٹا تیری وحدت اور تیرے
 رسول کی رسول کی رسالت پر گواہی دیتا تھا۔ تو اس
 کے حال سے خوب واقف ہے۔ اے اللہ اگر یہ نیکو کا
 ہے تو اس کی بھلائیوں میں اضافہ فرما اور اگر گنہگار ہے
 تو اس کی خطایں معاف فرما اے اللہ ہم کو اس غم کے
 اجر سے محروم نہ رکھ اور اس کے مرنے کے بعد ہم کو نفع
 میں مبتلا نہ فرما۔

چوتھی حدیث بروایت ابو ذر ہر دی۔

انا ابو الحسن بن ابی سہل السرخسی انا ابو علی احمد بن مرز بن ثنائی بن حشرم ثنائی بن عیاض عن اسمعیل بن رافع عن رجل قال سمعت ابراہیم النخعی يقول کان ابن مسعود اذا أتى بمجاناة استقبال الناس وقال یا ایہا الناس سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لکل مائة امۃ ولم یجتہد مائة لم یست فیجہدوا لہ الدماء الا اوجب اللہ ذوبہ وانکم حیتم شفعا لا ینکم فاجتہدوا فی الدماء ثم یستقبل القبلة فان کان رجلا قام عند راسہ وان کان نساۃ قام عند منکبھا ثم قال اللہم عبدک وابن عبدک انت خلقتہ وانت هدیتہ للاسلام وانت قبضت روحہ وانت اعلم بسرہ وعلو نبتہ جینا شفعا لہ اللہما فاستجیر بحبل جوارک لہ فانک ذو وفاق وذو رحمۃ اعذہ من قنۃ القبر وعذاب جہنم اللہم ان کان محسنا فرد فی احسانہ وان کان مسیئا فجاوِز عنہ سیئاتہ اللہم نور لہ فی قبرہ والحقہ بنبیہ قال یقول ہذا کلاما کثیرا واذاکانت التکبیرۃ الآخرۃ قال مثل ذلک ثم یقول اللہم صل علی محمد وبارک علی محمد

ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ ابن مسعود رحمہ نماز جنازہ پڑھانے سے پیشتر حاضرین کی جانب مخاطب ہو کر کہا کرتے تھے یا ایہا الناس میں نے تو آدمیوں کی نسبت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امت فرماتے ہوئے سنا ہے۔ (یعنی سوالناؤں کی جماعت پر لفظ امت کا اطلاق ہے) جب سو آدمی جمع ہو کر کسی میت کے لیے دعا کرتے ہیں تو خدا نے تعالیٰ ان کی سفارش سے اس کے گناہ معاف فرما دیتا ہے۔ ہم لوگ اپنے بھائی کی شفاعت کے لیے جمع ہوئے ہو لہذا خوب دل لگا کر اس کے لیے دعا کرو۔ اس کے بعد اگر میت مرد ہو تو اس کے سر کے مقابل اور جو عورت ہو تو اس کے کندھوں کے ساتھ قبلہ رخ کھڑے ہو کر کہتے تھے کہ یا اللہ یہ تیرا بندہ اور تیرے بندے کا بیٹا ہے تو نے ہی اس کو پیدا کیا تھا اور تو نے ہی اس کو اسلام کی ہدایت فرمائی۔ اور اب تو نے ہی اس کی روح قبض فرمائی ہے اور تو ہی اس کی کھلی رکھی باتوں سے واقف ہے ہم تیرے دربار میں اس کی شفاعت کے لیے حاضر ہوئے ہیں۔ تیرا چارو اس کو حاصل ہونے والا ہے اس کے واسطے سے تجھ سے التجا کرتے ہیں اس لیے کہ تو بڑا ہی بات کا دھنی اور وعدے کا پتھر رحمت والا ہے کہ قنہ قبر اور عذاب جہنم سے اس کو پناہ دے اگر یہ نکو کار ہے تو اس کی نیکیاں بڑھا دے

یہ اشارہ ہے اس ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مومن میت قنہ علیہ امۃ من المسلمین یبلغون مائة کلہم یشفعون لہ الا شفعا فیہ۔ کسی میت پر مسلمانوں کی ایک امت جس کی تعداد سو نفوس پر پہنچے نماز پڑھ کر اس کے لیے شفاعت نہیں کرنی کہ اس کی شفاعت قبول کی جاتی ہو) رواہ مسلم

کما صلیت وبارکت علی ابراہیم علی آل ابراہیم
انک حمید مجید اللہم صل علی اسلافنا علی
افراطنا اللہم اغفر للمسلمین والمسلمات و
المؤمنین والمؤمنات الاحیاء منهم والاموات
خبر بنصرہ ۵

اور اگر گنہگار ہے تو اس کے گناہ معاف فرما۔ یا اللہ
اس کی قبر کو نورانی کر دے اور اس کو اس کے بنی پاک
کی قربت نصیب فرما۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ ابن مسعود
ہر تکبیر کے ساتھ یہ دعا مثال کرتے تھے اور آخری تکبیر
میں اس دعا کے ساتھ یہ درود پڑھتے تھے (جو عباد
میں میں لکھا ہوا ہے) پھر سلام پھیر دیتے تھے۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ ابن مسعود نماز جنازہ اسی طریقہ سے تعلیم فرماتے تھے اور مجلس (نام کتاب)
میں روایت ہے کہ ابن مسعود نماز سے دریافت کیا گیا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد
دفن قبر پر قیام فرما کر کوئی دعائیں لگتے تھے انہوں نے کہا ہاں جب دفن سے فراغت ہو جاتی تھی تو
آپ قیام فرما کر یہ دعائیں لگتے تھے۔

اللہم نزل بک صاحبہا وخلف الدنیا وراۃ ظہرہ
ونصلا المذول بہ اللہم ثبت عند المسألة
مطلقہ ولا یبتلہ فی قبرہ بما لا طاقة لہ بہ
اللہم تودلہ قبرہ والحقہ بنبیہ صلی اللہ علیہ
وسلم۔

یا اللہ یہ قبر والا دنیا کو پیچھے چھوڑ کر تیرا مکان ہوا ہے کیا ہی
اچھا اس کا میزبان ہے۔ یا اللہ سوال (تکبیر میں) کے وقت
اس کی زبان کو درمجموع جواب دینے کے لیے ثابت رکھ
اور جو اس کی طاقت سے زیادہ ہیں ان کے ساتھ اس کو
قبر میں بکھینچ نہ دے۔ اس کی قبر روشن فرما دے اور
اس کو اس کے بنی صلیم کے روزمرہ میں داخل فرما نا۔

ان تمام آثار و اخبار سے واضح ہے کہ جس طرح تشہد اخیر میں درود شریف پڑھا جاتا ہے اسی طرح نماز جنازہ
میں اس کا پڑھنا مستحب ہے۔ مسائل عبد اللہ بن احمد میں ان کے والد امام احمد کا یہ قول منقول ہے کہ
نماز جنازہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ملائکہ مقربین پر درود پڑھا جائے۔ قاضی دکتے ہیں کہ
اس موقع پر یوں کہنا چاہیے۔ اللہم صل علی ملکک المشریین وانبیائک والمرسلین و اہل طاعتک
جمعین من اہل السموات ولا دضین انک علی کل شیء قدیرہ

فصل پانچواں موقع درود شریف پڑھنے کا جمعہ وعیدین و استغفار وغیرہ کے خطبات ہیں۔
ایمہ کبار کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ خطبے بغیر درود شریف کے درست ہوتے ہیں یا نہیں بقول امام

لئے غالباً قاضی ابو الحسنین کی جانب اشارہ ہے جو صاحب امام احمد سے ہیں لہذا ان کے مسائل کے جامع و مدون بھی ہیں ۵

شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمہ اللہ کے مشہور مذہب کے موافق کوئی خطبہ بغیر صلوٰۃ درست نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک درست ہے امام احمد رحمہ اللہ کا دوسرا قول اس مذہب کا مؤید ہے قائلین وجوب کی دلیل آیت الم نشرح لك صدرك ووضعا عندك وذكرك الذي انقضى ظهرك ورفعنا لك ذكرك کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول ہے رفع الله ذكره فلا يذكره (یعنی اگر آپ کے ذکر کو بلند ہی عطا فرمائی ہے جب خدا کا ذکر ہو آپ کا ذکر اس کے ساتھ ضروری ہے) مگر یہ دلیل کلام سے خالی نہیں اس لیے کہ کلمات شہادت میں جن میں خدا کی وحدانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اقرار ساتھ ہی ساتھ یہ بات حاصل ہے اگر کہا جائے کہ کسی خطبہ میں کلمات شہادت ادا نہ کیے جائیں تو وہ ان درود اس تفسیر کا منشاء پورا کر چکا۔ تو یہ دفع و حمل بھی ٹھیک نہیں اس لیے کہ شہادت خطبات کے لیے قطعی واجب بلکہ ان کا رکن اعظم ہے۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں جس کو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے آپ کا یہ ارشاد موجود ہے کل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء (ہر ایسا خطبہ جس میں کلمہ شہادت نہ ہوئے ہاتھ کی طرح ہے) اس مقولہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کو جو بنی الحقیقت وجوب تشهد کی دلیل ہے اس موقع پر وجوب صلوٰۃ کی دلیل سمجھنا بالکل ضعیف ہے۔ یونس نے بواسطہ شبان فائدہ سے اس آیت کی یہ تفسیر روایت کی ہے رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلوٰۃ الا مبتدأ وهاشده ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله (خدا نے تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں ہر جگہ آپ کا ذکر بلند کیا ہے کوئی خطیب کوئی شہادت کرنے والا کوئی نماز پڑھنے والا ایسا نہیں ہے جو ان مواقع میں کلمہ شہادت نہ پڑھتا ہو) عبد بن حمید بسند عمرو بن عون عن ہشیم عن جوہر اس آیت کی تفسیر میں ضحاک کا یہ قول روایت کرتے ہیں اذا ذكرت ذكرك معي ولا يجوز خطبة ولا نكاح الا بذكرك (جب میرا ذکر ہو گا تمہارا ذکر بھی ضرور کیا جائیگا کوئی خطبہ کوئی نکاح بغیر تمہارے ذکر کے جائز نہیں ہے) مجاہد رضی اللہ عنہ کا قول بھی جس کو عبد الرزاق نے ابن نجیح سے

سے ابن جریر نے ورفعنا لك ذكرك کی تفسیر میں یہ حدیث روایت کی ہے حدثني يونس اخبرنا ابن وهب اخبرنا حماد بن الحارث عن دراج عن ابی الہشیم عن ابی سعید الخدری عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اتاني جبريل فقال ان ربك يقول كيف رفعت ذكرك قال الله اعلم قال اذا ذكرت ذكرك معي (ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جبریل نے میرے پاس آکر کہا کہ میرا اور کیا رب فرمانا ہے تم جانتے ہو کہ میں نے تمہارا ذکر کس طرح بلند کیا ہے۔ میں نے جواب دیا کہ خدا ہی جانتے والا ہے۔ (لقد حاشیہ بعضہ آئینہ)

بواسطہ ابن عثیم اس آیت کی تفسیر میں روایت کیا ہے اسی کے قریب ہی وہ فرماتے ہیں لا اذکر الا ذکرت
معى الا اذان اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله (میرا ذکر کہیں ہوگا کہ تمہارا ذکر اس کے ساتھ
نہ کیا جائے اس سے مراد وہ تشہد ہے جو اذان میں پڑھا جاتا ہے) ان سب اقوال و تفاسیر سے ظاہر ہے کہ یہ خطبات
میں تشہد کے ضروری و واجب ہونے پر دلالت ہے جو خطبہ کا رکن اعظم ہے نہ کہ وہاں وجوب صلوٰۃ پر۔
البتہ مشروعیت صلوٰۃ کی دلیل یہ حدیث ہو سکتی ہے جسے عبد اللہ بن احمد نے اپنے پدر بزرگوار امام احمد
سے روایت کیا ہے۔

عن ابن ابی حنیفہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ میرے باپ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی صاحب شرط و محافظ سیاست
دین یعنی محتسب (نہی ان کی جائے قیام منبر کے قریب
ہوا کرتی تھی انہوں نے کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر تشریف
لے گئے اور خدا کی حمد و ثناء کی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم پر درود پڑھ کر کہا کہ بہترین امت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے ان کے بعد عمر
لا درجہ ہے۔ پھر خیر کا تعین کسی کے واسطے نہیں ہے
خدا جسے چاہے ویسا رتبہ دے۔

حدثنا منصور بن مزاحم ثنا خالد بن ثنی عن
ابن ابی حنیفہ کان ابی من شرط علی وکان
تحت المنبر فحدثنی انه سعد المنبر یعنی علیاً
فحدثنا الله واثني عليه وصلى على النبي صلى الله
عليه وسلم وقال خير هذه الامة بعد نبينا
ابوبكر والثاني عمر وقال يحمل الله التخيير حيث يشاء

دوسری حدیث بروایت محمد بن الحسن بن جعفر الاسدی =

ابو الاحوص سے روایت ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ خطبہ صلوٰۃ سے
فارغ ہو کر (یعنی آخر خطبہ میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم پر درود پڑھ کر یہ دعا مانگا کرتے تھے۔
اے اللہ ایمان کو ہمارا محبوب بنا دے اور بہترین طور پر

ثنا ابو الحسن علی بن محمد الحمیری ثنا عبد الله
بن سعيد الكندي ثنا عميد بن عبد الرحمن
الرواسي قال سمعت ابی یزید یقول انی الامام
عن ابی الاحوص عن عبد الله انه كان يقول

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۹) انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اُس کی یہ صورت ہے کہ جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر
بھی کیا جائیگا۔ چنانچہ اذان اقامت و خطبات جمعہ و عیدین و نکاح و ایام تشریق و رمی جمار و عفا و مردہ پر ایسا ہی ہوتا ہے
اور قرآن میں اکثر مواقع پر ایسا ہی واقع ہوا ہے۔ اس حدیث کو ابو یعلیٰ و ابن مندور و ابن ابی عاتم و ابن حبان و ابن مردویہ
و ابو نعیم نے بھی اپنی اپنی مسند سے روایت کیا ہے۔ ماخوذ از ابن کثیر و نسخ البیان ۱۲

بعد ما یفرغ من خطبة الصلوة ویصلی علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اللہم حبیب الینا الا یمان
وزنیہ فی قلوبنا وکرة الینا الکفر والفسوق والعیان
اولئک حم الراشدون اللہم بارک لنا فی اسماعنا
وابصارنا وازواجنا وقلوبنا وذریاتنا

تیسری حدیث بروایت دارقطنی ابن ابی نعیم کی سند سے۔

عن اکا سود بن المالك الحضرمی عن یحیی بن
ذاخر المعافری قال رکبت انا والدی الی
صلوة الجمعة فن کرحل ینا وفیہ فقام عمر و
بن العاص المنبر محمد اللہ واپٹنے علیہ حمداً
موجزاً وصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ووعظ الناس فامرهم ودعاهم۔

اس کو ہمارے دلوں میں جاگزین فرما اور نافرمانی اور بری
باتوں اور گناہ کی نفرت ہم میں پیدا کر دے جو لوگ ایسے
ہیں ، وہی اچھا رتبہ پانے والے ہیں اے اللہ ہماری
سماعت ہماری بے صارت ہمارے ازواج ہمارے دلوں
ہماری اولاد میں برکت دے۔

یحیی بن ذاکر معافری نے روایت ہے کہ میں اپنے
باپ کے ہمراہ اپنے مسکن سے شہر میں نماز جمعہ پڑھنے
کے لیے آیا۔ اس کے بعد جو واقعات پیش آئے تھے وہ
بیان کر کے کہا۔ عمرو بن عاص نے خطبہ پڑھنے کے
لیے منبر پر چڑھ کر خدا کی حمد و ثناء تکمیل جامع الفاظ میں
کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھ کر
لوگوں کو وعظ و نصیحت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر
فرما کر خطبہ تمام کیا۔

اس باب میں ایک حدیث ضعیف بن حسن رحمہ کی بھی روایت کی جاتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ابو موسیٰ
اشعری رحمہ نے خطبہ میں خدا کی حمد و ثناء کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھ کر حضرت
عمر بن خطاب (خلیفہ وقت) کے لیے دعا کی ضعیف نے تنہا خلیفہ وقت کے لیے بغیر ابو بکر رحمہ کا ذکر کئے ہوئے دعا مانگا
اچھا نہ سمجھ کر ان پر اعتراض کیا جب باہم تصفیہ نہ ہوا تو اس جھگڑے کا مرافعہ حضرت عمر رحمہ کے سامنے کیا گیا۔
آپ نے ضعیف رحمہ کے حق میں فیصلہ فرما کر کہا انت اولئک وادشد (تم راہ راست پر ہو اور ٹھیک کہتے ہو) ان احاد
سے پتہ چلتا ہے کہ خطبات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا اس زمانے میں عام طور پر رائج
اور صحابہ کرام رحمہ کا معمول تھا مگر اثبات وجوب کے لیے اس سے زیادہ زبردست دلیل کی ضرورت
ہے۔

فصل۔ چھٹا موقع درود شریف پڑھنے کا اذان کا جواب دینے اور اقامت صلوات کے بعد ہی
پہلی شق کا ثبوت عبد اللہ بن عمرو رحمہ کی حدیث میں جس کو مسلم رحمہ نے روایت کیا ہے موجود ہے یہ
حدیث چونکہ باب اول میں گزر چکی ہے اس لیے یہاں اعادہ نہیں کیا گیا ، دوسری شق کی دلیل حسن

بن عرفہ کی روایت ہے۔

حدثني محمد بن يزيد الواسطي عن العوام بن حوشب
ثنا منصور بن زاذان عن الحسن قال من قال
مثل ما يقول المؤذن فاذا قال المؤذن قد
قامت الصلوة قال اللهم رب هذه الدعوة
الصادقة والصلوة القائمة صل على محمد عبدك
ورسولك وابلغه درجة الوسيلة في الجنة =
دخل في شفاعته صلى الله عليه وسلم۔

دوسری روایت یوسف بن اسباط۔

بلغني ان الرجل اذا اقيمت الصلوة فلم يقل
اللهم رب هذه الدعوة المستمرة للستجاب
صل على محمد وزوجنا من الخور العين =
قان الخور العين ما اهدك في الدنيا =

منصور بن زاذان حسن سے روایت کرتے ہیں کہ جو
شخص مؤذن کے کلمات اذان (اقامت کے وقت)
سن کر عادت کرے اور قد قامت الصلوة سننے کے بعد
یہ دعائیں (دیکھو من حدیث) رسول صلی اللہ علیہ
وسلم کی شفاعت میں داخل ہوگا۔

مجھے معلوم ہوا ہے کہ جب اقامت کہی جائے اور کوئی
شخص یہ دعا (دیکھو من حدیث) مانگے تو حوریں اس
سے کہتی ہیں تو کس قدر دنیا میں مشغول ہے (یعنی اپنی
جانب اس کی لاپرواہی سے تعجب کرتی ہیں)۔

اجابت مؤذن (مؤذن کے کلمات سن کر دوہرانے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے پانچ سنتیں مروی ہیں۔ جن میں سے تین کا ذکر عبد اللہ بن عمرو کی حدیث میں ہے (یعنی اذان
سن کر کلمات اذان کا دوہرنا۔ وروث شریف پڑھنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دعائے
وسیلہ مانگنا) چوتھی سنت حسب حدیث سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ جو امام مسلم رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے
کلمہ شہادت کا پڑھنا اور رضا کا اقرار ہے۔ وہ حدیث یہ ہے۔

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من

قال حين يسمع المؤذن: اشهد ان لا اله

الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده

ورسوله مرضيت بالله رباً وبمحمد رسولا

وبالاسلام ديناً - الاغفر له ذنبه۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو
شخص اذان سن کر۔ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک
لا اله الا الله محمد عبده ورسوله رضیت باللہ رباً وبمحمد رسولاً
وبالاسلام دیناً۔ کہیگا خدا اس کے گناہ معاف کر دیگا۔

پانچویں سنت اجابت وروث و دعائے وسیلہ کے بعد اپنے لیے دعائے مانگنا ہے۔ سنن ابوداؤد و نسائی
میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

ان رجلاً قال يا رسول الله ان المودنين
يفضلوننا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قل كما يقولون فاذا انتهيت فصل
تعطيه ۵

ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مودن لوگ رذیبا
اذان کی بدولت ہم سے بڑھ جاتے ہیں آپ نے فرمایا
تو بھی وہی کہو جو مودن کہتا ہے اور جب تمام کرے تو
دعانا گج جو قبول ہوگی۔

اس بارے میں عبد اللہ بن جابر رحمہ سے بھی ایک حدیث مروی ہے جس کو مسند میں ان الفاظ سے
روایت کیا ہے۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
قال حين نياذى المنادى اللهم رب هذه
الدعوة القائمة والصلاة النافعة صل على
محمد وارض عنه رضى لا مضطبعة استجاب
له الدعوة ۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص مودن
کی اذان سن کر رکعات میں حدیث کہے اس کی دعا خدا
قبول فرماتا ہے۔

ایک اور بھی حدیث ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں ابوالامرہ رحمہ سے اس طرح روایت کیا ہے۔
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع
الاذان قال : اللهم رب هذه الدعوة
المستجابة المستجاب لها دعوة الحق و
كلمة التقوى توفني عليها واجنني عليها واجلني
من صانعها علماً يوم القيامة ۵

فصل ساتواں موقع درود شریف پڑھنے کا دعائیں ملنے وقت ہے۔ اور اس کی تین صورتیں ہیں
ایک یہ کہ حمد خدا کے بعد دعائے قبل پڑھے دوسری یہ کہ اول و آخر و وسط دعائیں تین جگہ پڑھے
تیسری یہ کہ دعا کو درمیان میں رکھ کر اول و آخر دعائیں پڑھے پہلی صورت کی دلیل فضالہ بن عبید کی
حدیث کا جو پہلے باب میں مذکور ہے یہ آخری جملہ ہے۔ اذا دعا احدكم فليبدأ بتمجيد الله والثناء
عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليبدأ بما شاء (ترجمہ حدیث کے مقابل باب اول
میں دیکھو) اس کے بعد یہ ترمذی شریف کی حدیث بھی اسی مطلب پر دلالت کرتی ہے۔

حدیثنا محمود بن عجلان ثنا يحيى بن آدم ثنا
ابوبكر بن حياش عن عاصم عن زر عن عبد الله
عبد اللہ رحمہ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر و عمر

قال كنت اصلي والنبى صلى الله عليه وسلم
وابوبكر وعمر معه فلما جلست بدأت بالثناء
على الله ثم بالصلوة على النبى صلى الله عليه
وسلم ثم دعوت لنفسى فقال النبى صلى الله
عليه وسلم صل نقطه

رضی اللہ عنہما کے تشریف رکھتے تھے جب میں بیٹھا
تو خدائے تعالیٰ کی تعریف شروع کر کے آپ پر درود
پڑھا اُس کے بعد اپنے لیے دعا مانگی آپ نے ارشاد فرمایا
سوال کر (یعنی دعا مانگ) دیا جائیگا (یعنی دعا
قبول ہوگی)

عبدالرزاق نے بھی اس بارے میں حدیث روایت کی ہے۔

انا معمر عن ابی اسحق عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ
بن مسعود قال اذا ارد احدکم ان یسأل اللہ
فلیبدأ بحمدہ والثناء علیہ بما ہوا ہلہ ثم
یصلی علی النبى صلى الله عليه وسلم ثم یسأل
بعد فانه اجدر ان ینجح اول صیبه

عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جب کوئی انسان
دعا مانگنے کا قصد کرے تو چاہیے کہ خدا کی ایسی حمد و ثنا
سے ابتدا کرے جس کا وہ اہل ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر درود و شریف پڑھے اس کے بعد دعا مانگے
اگر ایسا کریگا تو (کار بر آری یا مطلب پر فائز ہونے کا
وہ سزاوار ہے) راوی کو شک ہوا ہے کہ ان دونوں
لفظوں میں سے کونسا لفظ سنا تھا اس لئے دونوں
بیان کر دئے

اس حدیث کو شریک نے بھی روایت کیا ہے مگر ان کی سند اس طرح پر ہے۔ عن ابی اسحق عن ابی
الاحوص عن عبد اللہ۔ (چونکہ دوسری صورت کے مقابلے میں بر بنائے روایات تیسری صورت اہم
ہے لہذا مصنف اس کو مقدم فرما کر لکھتے ہیں) تیسری صورت کی دلیل جابر بن عبد اللہ رحمہ کی حدیث
ہے جس میں لا تجعلونی کفاح الراکب کے بعد وقال اجعلونی فی وسط الدعاء فی اولہ و فی آخرہ
کے الفاظ ہیں (یہ حدیث بروایت احمد بن عمرو پہلے باب میں گزر چکی ہے یہاں مصنف رحمہ نے اس کو
بروایت عبدالرزاق اس سند سے نقل فرمایا ہے فقال عبد الرزاق عن الثوری عن موسی بن عبید
عن محمد بن ابراہیم التیمی عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ جس کا متن بخیاں تکرار حذف کیا گیا پھر صورت
اول کی تائید میں فرماتے ہیں) حضرت علی رحمہ کی حدیث ما من دعاء الا بینہ و بین اللہ حجاب حتی
یصلی علی محمد صلعم اور عمر رحمہ کا ارشاد والدعاء موقوف بین السماء والارض لا تصعد منه شیء حتی
تصلی علی نبیک صلی اللہ علیہ وسلم پہلے گزر چکا ہے۔ ایک حدیث عبداللہ بن بشر رحمہ کی یہاں غریب
کی جاتی ہے جسے احمد بن علی بن شعیب نے روایت کیا ہے۔

حدیثنا محمد بن حفص ثنا الجراح بن یحیی حدیثی
عمر بن عمر و قال سمعت عبد الله بن بشر یقول
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الدعا کما
محجوب حتی یكون اوله ثناء علی الله عز وجل و
صلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم یدعو
لیستجاب لدعائه ۵

عمر بن عمر و کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن بشر کو یہ
کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
ارشاد ہے ہر دعا محبوب ہوتی ہے یعنی باب اجابت
کتاب نہیں پہنچتی (جب تک کہ اس سے پیشتر خدائے تعالیٰ
کی ثنا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
نہ پڑھا جائے) اگر ایسا کیا تو جو دعا کی جائے گی قبول
ہوگی۔

یہ عمر بن عمر و اعموی ہیں عبد اللہ بن بشر سے انھوں نے دو حدیثیں سنی ہیں ایک تو یہی ہے دوسری
وہ ہے جسے طبرانی نے معجم کبیر میں یوں روایت کیا ہے۔

عن النبی صلی الله علیه وسلم من استغفر اول
نهاره بخیر و ختمه بالخیر قال الله عز وجل
لملکته لا تکتبوا علیہ ما بین ذلک من الذنوب ۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص صبح کو
اٹھ کر اور شام کے وقت دعائے خیر لگے خدائے تعالیٰ
اُس کی نسبت اپنے فرشتوں کو حکم فرماتا ہے کہ جو گناہ
ان دونوں اوقات کے درمیان اس سے سرزد ہوئے
ہیں وہ نامہ اعمال میں نہ لکھو۔

بہر حال درود شریف دعا کے لیے ایسا ہی ضروری ہے جیسی کہ نماز کے لیے سورۃ فاتحہ۔ جن قدر دعا کے
موقع بیان کیے گئے ہیں ان سب میں قبل دعا درود شریف مشروع ہے اور جس طرح ظہور (یعنی وضو
وغسل) نماز کی کنجی ہے اسی طرح درود کو دعا کی کنجی سمجھنا چاہیے فصل اللہ علیہ و علی آلہ وسلم تسلیماً
دوسری صورت کی دلیل یہ احمد بن ابی انحورار کی روایت ہے۔

سمعت اباسلیمان الدارانی یقول من اراد ان
یسأل الله حاجتہ فلیبدأ بالصلاة علی النبی

جو شخص اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگنا چاہے اُسے چاہیے کہ
پہلے درود شریف پڑھے پھر دعائے پھر بعد ختم دعا درود

ملہ یہ اشارہ ہے ان دعاؤں کی جانب جن میں صبح و شام کے وقت طلب خیر کی جاتی ہے مثلاً صبح کو اٹھ کر
اللهم اسألك خیر هذا الیوم و خیر ما فیہ و اعوذ بك من شر هذا الیوم و شر ما فیہ اور شام کے
وقت بجائے ہذا الیوم = ہذا اللیلۃ اور بجائے فیہ = فیہا۔ دونوں جگہ کہ یہ دعائیں مختلف الفاظ و عبارات میں وارد
ہوئی ہیں اور علاوہ کتب حدیث کے حسن حسین و عمل الیوم واللیلہ وغیرہ کتب ازکار میں یکجائی منقول ہیں ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم ویسأل حاجتہ ویختتم بالصلوۃ
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان الصلوۃ علی
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم مقبولة واللہ اکرم ان
 یرد ما سینہا۔

شریف پڑھے اس لیے کہ درود شریف مقبول ہوا کرتا
 ہے اور خدائے تعالیٰ کی شانِ کرم سے یہ امر بعید ہے
 کہ جو دعا میں درود و دل کے ہوا سے قبول نہ فرمائے۔

(چونکہ یہ روایت صرف ایک بزرگ کا قول ہے جو کسی حیثیت سے احادیث مرفوعہ و موقوفہ کا ہم پلہ نہیں
 ہو سکتا اس وجہ سے خلاف ترتیب اس کو آخر میں تحریر کیا گیا ہے)

فصل۔ آٹھواں موقع درود شریف پڑھنے کا مسجد میں جاتے اور مسجد سے نکلنے وقت ہے۔ اس
 بارے میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو ابن خزمیہ و ابو حاتم و ابن حبان نے روایت کیا ہے اور فاطمہ الکبریٰ
 رضی اللہ عنہا کی روایت پہلے باب میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لینا چاہیے (بمنظر اختصار) عاودہ حدیث
 حذف کیا گیا)

فصل نواں موقع درود شریف پڑھنے کا صفا و مروہ پہنچنے کے وقت ہے۔ اسمعیل بن اسحاق نے
 اس بارے میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

حد ثناہد بہ ثناہم بن یحیی ثنا نافع ان ابن عمر
 رضی اللہ عنہما کان یکر علی الصفا ثلاثا یقول
 لا اے الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الحمد وهو
 علی کل شیء قدیر ثم یصلی علی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ثم یدعو ویطیل القيام والدعاء
 ثم یفعل علی المروۃ مثل ذلک ۵

نافع حدیث بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو
 صفا پر (بزمانہ حج) پہنچ کر تین یکسر میں کہنے تھے (جن کے ساتھ)
 لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ ثم یصلی علی کل شیء قدیر کہا
 جاتا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھ کر
 بہت دیر تک قیام کر کے دعا مانگتے رہتے تھے اس کے بعد
 کوہ مروہ پر پہنچ کر ایسا ہی کرتے تھے۔

درحقیقت اس موقع پر درود شریف پڑھنا تواج دعا سے ہے (یعنی قبولیت دعا کے لیے پڑھا جاتا ہے
 محض درود شریف پڑھنے کی یہ دلیل نہیں ہے) دوسری روایت جعفر بن عون کی بھی ایسی ہی ہے۔

یہ حدیث دوسری سند سے مع ترجمہ باب دوم کے اخیر میں
 گزر چکی ہے لہذا اگر ترجمہ کی حاجت نہیں البتہ صرف
 بعض الفاظ مترادف کا متن میں فرق ہے وہ پہلے ترجمہ
 کے خلاف نہیں۔

عن زکریا عن الشعبي عن وهب بن الأجدع
 قال سمعت عمر بن الخطاب یخطب الناس
 بمکہ یقول اذا قدم الرجل منکم حاجا فلیطف
 بالبیعت سبعاً ویصل عند المقام رکعتین ثم
 یستلم الحجر الاسود ثم یداع بالصفا فیقوم علیہا

وَيَسْتَقْبِلُ الْبَيْتَ فَيَكْبِرُ سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ بَيْنَ كُلِّ
تَكْبِيرَيْنِ حَمْدٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَسْلِيمٌ عَلَيْهِ وَصَلَاةٌ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَالَةٌ لِنَفْسِهِ
وَعَلَى الْمَرَاوَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ۵

پوری سند اس حدیث کی یہ ہے حد ثنا ابو ذر عن نراہد عن محمد بن المسیب عن عبد اللہ بن خنیف
عن جعفر اور بزار نے اس کو اس سند سے روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن سلیمان عن عبد اللہ بن
محمد بن المسود عن سفیان عن مسعر عن فراس عن الشعبي باقی سند وہی ہے جو شعبی سے اوپر
مذکور ہے۔

فصل۔ سو اں موقع درود شریف پڑھنے کا کسی مجلس میں جمع ہونے کے بعد اٹھنے سے پہلے
ہے۔ اس باب میں کئی طریقہ سے احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم قبل ازیں ابواب گزشتہ میں
تحریر ہو چکی ہیں ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے البتہ یہ ایک روایت عبد اللہ بن ادیس ادوی
کی قابل ذکر ہے۔

عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله
عنها قالت زينوا مجالسكم بالصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اپنی مجلسوں
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے سے
زینت دو۔

بعض لوگ بجلے عن عائشہ اس روایت عن عمر بن الخطاب رحمہ اللہ کہتے ہیں۔
فصل۔ گیارہواں موقع درود شریف پڑھنے کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت ہوا
علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جب اسم مبارک زبان پر آئے یا سنے انسان کو درود پڑھنا واجب
ہے یا صرف ایک مرتبہ پڑھ لینا کافی ہے۔ ابو جعفر طحاوی و ابو عبد اللہ اعلیٰ رحمہما کا یہ مذہب ہے کہ
ہر مرتبہ پڑھنا چاہیے ان کے سوا دوسرے ائمہ و علماء ہر بار پڑھنے کو مستحب کہتے ہیں فرض نہیں سمجھتے جس کا
تارک گنہگار ہو۔ پھر یہ حضرات بھی باہم مختلف ہیں ان میں سے ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ
عمر بھر میں ایک مرتبہ پڑھ لینا واجب ہے اس لیے کہ امر مطلق مقتضی تکرار نہیں ہے۔ ایک مرتبہ کسی حکم
عام کی تعمیل فریضہ سے سبکدوشی کا باعث ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ و امام مالک و ثوری و اوزاعی و حماد
سے یہی مذہب منقول ہے۔ جس کی نسبت قاضی عیاض و ابن عبد البر کا یہ دعویٰ ہے کہ جہور امت کا یہی
قول ہے دوسرا فریق یہ کہتا ہے کہ ہر نماز کے تشهد اخیر میں واجب ہے یہ امام شافعی کا اور امام احمد کا آخری

قول ہے۔ ان کے سوا اور لوگ بھی اس طرف گئے ہیں۔ تیسرا گروہ جس میں ابن جریر وغیرہ کی ایک عمت شامل ہے یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کا حکم۔ حکم استحباب ہے حکم وجوب نہیں ابن جریر اپنے اس قول پر اجماع کے مدعی ہیں مگر یہ دعویٰ باطل اور یہ اجماع اسی قسم کا ہے کہ جب لوگوں نے کسی امر پر کسی جماعت کو متفق دیکھا اجماع کہہ دیا۔ واجب کہنے والے اس کے وجوب پر چند دلیلیں پیش کرتے ہیں۔ پہلی دلیل۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں آپ نے ارشاد فرمایا ہے **رغم الف رجل** ذکر عندہ فلم یصل علی اس حدیث کی صحت حاکم نے اور تحسین ترمذی نے کی ہے (حدیث باب اول میں ہے) اس میں رغم الف کا جملہ بددعا نہیں ایسا جملہ ہے جو مذمت کے موقع پر استعمال ہوتا ہے تارک مستحب چونکہ مستحق مذمت و بددعا نہیں اس لیے لامحالہ درود پڑھنے کو فوق مستحب تسلیم کرنا لازم ہے۔ دوسری دلیل۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ دوسری حدیث ہے جس میں چند بار آپ کے آمین آمین فرمانے کا مذکور ہے اور جس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اور جس میں من ذکر عندہ فلم یصل علیک فمات فدخل النار فابعدہ اللہ قل آمین فقلت آمین کا جملہ واقع ہوا ہے۔ یہ حدیث اور اس کے ہم معنی وہم مضمون جابر بن سمرہ و کعب بن عجرہ و مالک بن انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی احادیث پہلے گزر چکی ہیں کوئی شک نہیں کہ متعدد طرق اور متعدد ذرائع سے ان احادیث کی روایت ہر طرح سے ان کی صحت کی مستلزم ہے اور ان میں سے ہر حدیث اس باب میں ایک مستقل حجت ہے۔ تیسری دلیل حسب روایت نسائی انس بن مالک کی حدیث ہے جس میں البخیل من ذکر عندہ فلم یصل علی فانہ من صلی علی مرۃ صلی اللہ علیہ عشر اوار دہوا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے اور حکم وجوب اس سے ثابت ہے چوتھی دلیل حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے ابن حبان و حاکم نے اپنی صحیح میں اور نسائی و ترمذی نے اپنے اپنے سنن میں روایت کیا ہے اس حدیث کا جملہ ان البخیل من ذکر عندہ فلم یصل علی مفید وجوب ہے ابن حبان نے کہا ہے کہ جو احادیث حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی روایت کی جاتی ہیں ان میں یہ حدیث زیادہ تر قابل وثوق ہے اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر کچھ کم سات سال کی تھی۔ اور جو کچھ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتے تھے اپنے حافظہ کی وجہ سے اور نیز اس سبب سے کہ عربی ان کی مادری زبان تھی بخوبی یاد رکھتے تھے۔ اس حدیث کے ہم معنی جس قدر حدیثیں ہیں اور ان میں جو کچھ قبیل و قال ہے وہ سب ان سے پیشتر بیان ہو چکی ہے ان کے علاوہ ابویعقوب نے ایک بہت بڑی حدیث عوف بن مالک الانجلی ثانی

اس سند سے روایت کی ہے حد ثنا احمد بن عبد اللہ ثنا الحارث بن محمد ثنا عبید اللہ ابن عامر
 ثنا حماد بن ابی ہلال العنزی قال حدثنی رجل فی مسجد دمشق عن عوف بن مالک الا شیعہ اور اس
 حدیث میں یہ جملہ مذکور ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان البخل الناس من ذکر عندہ
 فلم یصل علی دوسری حدیث حسنہ کی ہے جسے قاسم بن اصفغ نے یوں روایت کیا ہے۔ ثنا محمد
 بن اسمعیل الترمذی ثنا نعیم بن حماد ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا جریر بن حازم قال سمعت الحسن
 یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحسب المؤمن من البخل ان اذکر عندہ فلا یصل علی
 یسری حدیث انھیں حسنہ کی ہے جسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے ثنا حسین بن ابی حریز عن الحسن
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفی بہ شحاً ان اذکر عندہ فلا یصل علی ان سب احادیث
 پر نظر ڈالنے سے ظاہر ہے کہ جو شخص آپ کا نام نامی لیکر یا سن کر درود نہ پڑھے وہ بخل ہے اور اس پر اس
 صفت بخل کے اطلاق کی وجہ سے ہمارے دعوے وجوب کا استدلال دو طریق سے ہوتا ہے ایک تو
 یہ کہ بخل ایسی صفت مذمومہ ہے کہ تارک مستحب اس کا مستحق نہیں ہے اللہ تعالیٰ آیت واللہ لا یحب
 کل مختال فخذ الذین ینخلون ویامرون الناس بالبخل میں بخل کو اختیار (اثرانا) اور فخر ریشمی مارنا
 کے ساتھ ہی ساتھ بیان فرماتا ہے ان صفات کا اس کو ناپسند ہونا ان کے مذموم ہونے کی دلیل ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ارشاد فرمایا ہے ای۔ اعدوا من البخل پس جب صورت حال
 یہ ہے تو ظاہر ہے کہ جب کسی شے کے تارک کو کسی صفت مذمومہ سے یاد کیا جائیگا تو شے متروکہ کا درجہ
 استحباب سے بڑھا ہوا ہوگا۔ دوسرا طریق یہ ہے کہ بخل وہ انسان ہے جو ادائے واجب کا مانع ہوا تو

علیہ یہ حسن رواہ ابن ابی الحسن بصری تابعی ہیں اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث کو انھوں نے مرسل روایت کیا ہے
 ایہ کبار میں شمار کیے جاتے ہیں ان کی مرسل کو حجت نہیں سمجھا جاتا۔ مگر ابن المدینی کہتے ہیں کہ اگر ان سے بعد کے راوی
 ثقہ ہیں تو ان کی مرسل حجت ہوگی۔ یونس بن عبید نے کہا ہے کہ میں نے ان سے مرسل احادیث روایت کرنے کا
 سبب دریافت کیا تو انھوں نے جواب دیا کہ میں ایسے زلمے اور ایسے لوگوں کے درمیان ہوں جہاں سخت احتیاط
 کی ضرورت ہے رجحان تقفی عال تھا لہذا جب کہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے تو سمجھ لو کہ میں حضرت علی
 کے واسطے سے روایت کرتا ہوں۔ ان کے نام کی تشریح اس وجہ سے کی گئی کہ حضرت بن علی علیہما السلام کے ساتھ کسی کو التباس نہ ہو
 خلاصہ۔ ایک جگہ یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے جہاں تھا کا نام ظاہر کر دیا ہے وہاں سمجھ لو کہ صرف انھیں سے یہ حدیث کہنی ہی اور جہاں بیٹا نہیں
 وہاں سمجھ لینا چاہیے کہ تشریح اس سے زیادہ اسانہ سے حدیث کہنی ہی اس صورت میں کہ اس کا نام بتایا جاسکتا ہو۔ قرالا قارحاشیہ نورالانوار احسن قطع

جو ادائے واجبے سکدوش ہے وہ بخل نہیں ہے لہذا بخل وہ ہے جو تارک واجب اور جس شے کا بذل و عطا کرنا چاہئے اس کا مانع ہے وہو المدا

پانچویں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے آپ پر صلوٰۃ و سلام کا حکم ہے اور حکم مطلق کے لیے غیر مستلزم تکرار ہونا لازمی نہیں ہے اس لیے کہ یہ تو کہا ہی نہیں جاتا کہ تکرار ایک ہی موقع پر واقع ہو بلکہ تکرار کے اوقات و شروط و اسباب ہیں جہاں ان کا وجود محقق ہوگا تکرار بھی محقق ہوگی اس میں ایک وقت کو دوسرے وقت پر اولویت نہیں ہے پس جو نصوص و احکام پہلے بیان کیے گئے ہیں ان کی رو سے جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو وہی تکرار مایہا (درو پڑھنے) کا وقت ہے یہ بات ذہن نشین کرنے کے لیے تین مقدمات پیش نظر رکھنا ضروری ہیں پہلا صلوٰۃ مایہا میں حکم مطلق ہے دوسرا حکم مطلق میں تکرار ناجائز نہیں ہے اگرچہ ایک ظائفہ فقہاء و اہل اصول کا منکر تکرار سے مگر دوسرا فریق ثابت کرتا ہے۔ اور تیسرا اگر وہ بلحاظ اوقات و شروط امر مطلق و امر معلق کی تفریق کر کے معلق میں تکرار کا مثبت ہے مطلق میں تسلیم نہیں کرتا۔ یہ تینوں قول امام احمد و امام شافعی رحمہما کی کتب اصول و مذہب میں منقول ہیں لیکن یہ گروہ بھی تکرار ہی کو راجح سمجھتا ہے اس لیے کہ عام احکام شرع میں تکرار ہی ثابت ہے۔ قرآن پاک کی یہ آیتیں اور الفاظ اس دعویٰ کی دلیل ہیں۔ اٰمنوا باللہ ورسولہ + ادخلوا فی السلم کافۃ + واطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واطيعوا اللہ + وایتموا الصلوٰۃ وآتوا الزکوٰۃ + یا ایہا الذین امنوا اصبروا وصابروا وراٰبطوا + خافونی + اخشونی + واعتصموا باللہ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً + ووفی بعهدا اللہ + ووفوا بالعقود + ادفوا بالعہد + یتامی کے متعلق و ارزقوا حممنہ واکسوہم نازحہ کے متعلق اذا نذی للصلوٰۃ من یوم الجمعۃ فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا البیع + اذا قمتم الی الصلوٰۃ فاعسلوا وجرھکم + وان کنتم جنباً فاطہروا + استعینوا بالصبر و الصلوٰۃ + و فوالکیل و المیزان + واذ قلم فاعدلوا + وغیرہ وغیرہ۔ اس قسم کے احکام قرآن پاک میں اس قدر کثرت سے ہیں کہ ان کا احصار و انحصار امر محال ہے ان احکام کے مقابلے میں جہاں اوامر الٰہی و احکام رسالت پناہی میں تکرار واقع نہیں ہوئی ہے وہ داخل نادرات ہیں اور ہمارے لیے غیر مفید نہیں۔ اگر کسی حکم میں تکرار ثابت نہ ہو تو اس کی وجہ سے ہر حکم میں تکرار نہ ہونے کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ امر واضح یہ ہے کہ شریعت میں درحقیقت عرب خطاب اسی طور پر واقع ہوتا ہے گو آیت کسی لفظ امر سے بر بنائے وضع لفظ وجوب تکرار ثابت نہ ہو لیکن مقصود قایل اس سے تکرار ہی ہوتی ہے۔ یہ بات بعینہ ویسی ہی ہے جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے یہ کہا تھا کہ امر مقتضی وجوب ہے اور نہ مقتضی فساد اس لیے کہ خطاب شارع کا سیاق اسی اسلوب پر واقع ہوتا ہے اور گویا جملہ مصادر و

موارد کلام میں یہ صاحب شریع کا لغت و عرف ہے۔ اگرچہ بلحاظ وضع لفظ لغت ایسا نہ ہو یہی حالت افراد امت کی ہے کسی ایک کی جانب خطابات شریع علیہ السلام کی ہے کہ گو مخاطب اس میں فرد خاص ہوتا ہے لیکن مرجع خطاب سب امت کی طرف عام ہے۔ بروئے لغت کسی لفظ کے اقتضا و عدم اقتضا میں بحسب عرف و شریع و معمول خطاب اُس کے اقتضا و عدم اقتضا سے بھی یہی فرق ہے۔ تیسرا امور یہ کہ تکرار ہمیشہ خاص اسباب کی بنا پر اور خاص اوقات کے لحاظ سے ہوتی ہے آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میرا ذکر جس شخص کے سامنے ہو اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے اس کی ناک خاک آلودہ ہو یا یہ کہ وہ بخیل ہے یا اور اسی قسم کے جملے یہ تمام اختیارات امر کے مقتضی ہیں کہ جب ذکر شریف ہو یا امور بہا کی تکرار کی جائے اس لیے کہ سب سے بڑا سبب مقتضی تکرار صلوٰۃ جناب والا کا ذکر ہے۔ اس کے بعد یہ واجب سمجھنے والا گروہ کہتا ہے کہ ہمارے دعویٰ کی تائید اس امر سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اطہار شریف و علوم تربیت کے لیے آپ پر اپنے اور فرشتوں کے ادا کیے صلوٰۃ سے جزو دیکر اپنے بندوں کو آپ پر صلوٰۃ و سلام کا حکم دیا ہے اس آیت شریفہ میں یصلون کا ہرگز یہ مفہوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر فرشتوں سے صرف ایک بار اس فعل کا وقوع ہوا ہے اور جب وہاں اس فعل کا انقطاع نہیں ہے تو مامورین کے لیے انقطاع کیونکر ہو سکتا ہے پھر یہ کہ الفاظ مامور بہا یعنی صلے و سلمہ و مقتضی تکرار ہیں اس لیے کہ فعل مشدد کی بنا تکرار فعل و مبالغہ کے لیے ہے جس طرح کسر الخیر و قطع اللہ و علم الخیر و شد و غیرہ کے الفاظ سے ظاہر ہے پھر یہ کہ آپ نے اپنی تعلیم خیر و ارشاد ہدایت و غیرہ سے جو احسانات امت پر فرمائے ہیں اور امت کو آپ کی خیر و برکت سے جو سعادت دارین حاصل ہوئی ہے اس کے واجبات شکر سے یک گونہ سبکدوشی حاصل کرنے کے لیے امت کو آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم ہوا ہے اس صورت میں کیا ایک لمحہ کے لیے بھی یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ اتنے بڑے بفضل و کرم کا بدلہ عمر بھر میں صرف ایک مرتبہ درود شریف پڑھ لینا ہو سکتا ہو نہیں ہرگز نہیں۔ اگر ان احسانات عظیم کے مقابلے میں انسان اپنی ہر سانس میں درود شریف کا ورد جاری رکھے تو بھی ان کے بارے میں سبکدوشی محال ہے پھر یہ کہ معمولی حالات کے مطابق یہ روزانہ پیش آنے والی باتیں ہیں کہ اگر کسی شخص کے ساتھ کسی نے کوئی دنیاوی احسان کیا ہے اور یہ شخص اپنے محسن کے تذکرے کے وقت اس کے احسان کا اعتراف نہ کرے یا اُس کو بھلائی سے یاد نہ کرے تو ہر انسان اس کو لئم و احسان فراموش کہتا ہے۔ پس اُس سب سے بڑے محسن و منعم واجب الاکرام کے احسانات دنیوی و آخروی کے مقابلے میں جس کے انعامات و احسانات کی حقیقت کا دل میں ادا نہ کرنا ہی ناممکن ہے چہ جائیکہ ان سے سبکدوشی حاصل کی جائے اگر اُس کا نام سن کر کوئی شخص درود پڑھنے میں

اساک کرے تو اس سے زیادہ بخیل ولیم و احسان فراموش کون ہے یہی وہ امر ہے جس کے باعث آپ نے احادیث میں ایسے اشخاص کی نسبت الفاظ بخیل وغیرہ استعمال فرمائے ہیں۔ حقیقہ ایسا محسن ہے امر کا مستحق ہے کہ جب اس کا ذکر ہو انسان اپنی تمام طاقت و کوشش اس کی مدح و ثناء میں خرچ کر دے درود شریف پڑھ لینا تو اقل درجہ ہے۔ پھر یہ کہ ایسے شخص کے حق میں جو آپ کا ذکر سن کر درود نہ پڑھے آپ نے ناک خاک آلودہ ہونے کی بدعا فرمائی ہے جس کا اقتضا اس کا کمال ذلت و خواری ہے۔ اس ذلت و خواری سے انسان اسی وقت محفوظ رہ سکتا ہے جبکہ تمیل حکم کر کے اپنے آپ کو اس سے بچائے پھر یہ اللہ تعالیٰ نے آیت لا تجعلوا دعاء الرسول کدعاء بعضکم بعضاً میں مانعت فرمائی ہے کہ جس طرح آپ میں ایک دوسرے کو نام لیکر بلاؤ یا پکارنا ہے حضور اقدس میں یہ رویت اختیار نہ کیا جائے بلکہ اس موقع پر خاص الفاظ تعظیم و تکریم کی ضرورت ہے جیسا کہ صحابہ کرام رضوانہ علیہم اجمعین نے کیا ہے یا رسول اللہ یا نبی اللہ وغیرہ الفاظ استعمال کیا کرتے تھے۔ لہذا اس حکم کی تمیل کا مقتضی یہ ہے کہ آپ کے ذکر و اعادۃ اسم میں عوام کے ذکر و اسم سے الفاظ صلوة و سلام کی تخصیص کے ساتھ فرق کیا جائے۔ اگر اس موقع پر ان الفاظ کا وجوب تسلیم نہ کیا جائیگا تو آپ میں اور دوسروں میں کوئی فرق باقی نہیں رہے گا۔ اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے دو قول ہیں ایک قول تو یہی ہے جو ابھی مذکور ہوا یعنی آپ کے ذکر اور نام لینے کے وقت حفظ مراتب کا خیال کر کے عامۃ الناس کی طرح مخاطبہ نہ کی جائے دوسرا قول یہ ہے کہ آپ جب کسی کو طلب فرمائیں تو اسے فوراً حاضر ہونا چاہیے آپ کی تمیل طلب میں کوئی مشغل کوئی کام سیدہ راہ نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ مطلوب اگر نماز میں مشغول ہو تو اس کو بغور طلب نماز توڑ کر حاضر ہونا لازمی ہے اور نماز تمام کر لینے کا خیال داخل نہ فرمائی۔ جب نماز جیسے مشغل کا عذر اس باب میں نہیں چل سکتا تو اور اشغال کا کیا ذکر ہے۔ اس قول کے مطابق و عار کی اضافت فاعل کی جانب ہے اور برطبق قول اول مفعول کی طرف ان دونوں قولوں کے علاوہ ایک تیسرا قول اور بھی ہے جو ان دونوں سے اچھا ہے وہ یہ کہ دعا کی اضافت نہ فاعل کی جانب کیجائے اور نہ مفعول کی۔۔۔۔۔ طرف بلکہ اس اضافت کو اضافت بھن کے قبیل سے سمجھا جائے جس کے یہ معنی ہونگے لا تجعلوا الدعاء المتعلق بالرسول المضاف الیہ کدعاء بعضکم بعضاً اس طلب کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق رکھتی ہے اور آپ کی جانب مضاف ہو عام لوگوں کی سی طلب نہ سمجھو اس صورت میں دونوں پہلے معنی ایک ساتھ حاصل ہوتے ہیں یعنی نہ تو آپ کو معمولی طور پر صرف نام لیکر عام لوگوں کی طرح سے بلاؤ اور نہ جب آپ طلب فرمائیں حاضری میں تاخیر جائز رکھو۔ بہر حال کوئی سے معنی لیے جائیں ہمارا یہ مقصود ہر طرح حاصل ہے کہ آپ کے ذکر میں دوسروں

کے ذکر سے صلوٰۃ و سلام کے ساتھ امتیاز ہوتا چاہیے۔ پھر یہ کہ حدیث شریف میں آچکا ہے کہ جو شخص قوت ذکر مبارک درود نہ پڑھے وہ جنت کا راستہ بھولا دینے والا ہے اگر آپ کے ذکر کے وقت صلوٰۃ واجب نہوتی تو اس کے تارک کی نسبت ایسا سخت جملہ کہ وہ جنت کا راستہ بھولا دینے والا ہے استعمال نہ فرمایا جاتا۔ یہ حدیث اگرچہ مرسل محمد بن حنیفہ میں سے ہے اور ہم اس علت ارسال کی بنا پر اس سے استدلال نہ کرتے لیکن دوسری حدیثیں جو باب اول میں مذکور ہو چکی ہیں اس کی شاہد ہیں پھر یہ کہ دوسری جگہ حدیث میں یہ بھی وارد ہوا ہے کہ جس شخص کے سامنے آپ کا ذکر ہوا یا ذکر کیا اور اس نے درود نہ پڑھا تو آپ کے ساتھ جتنا (غذاری) کی کیا کسی مسلم کی یہ شان ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غذاری کر کے مسلمان باقی رہے۔ یہاں دو باتیں پیدا ہوتی ہیں ایک یہ کہ آپ کے ذکر کے وقت درود نہ پڑھنا جفا ہی دوسرے یہ کہ آپ کے ساتھ جفا آپ کے کمال محبت کی منافی ہے پہلی بات کی دلیل یہ سعید بن اعرابی کی روایت ہے۔

ثنا صحیح بن ابراہیم ثنا عبد الرزاق عن محمد
عن قتادہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من الجفاء ان اذکر عند الرجل
فلا یصل علیّ۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔
قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا ہے کہ یہ جفا ہے کہ میرا ذکر کسی کے سامنے ہو
اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے۔

اگر صرف یہی ایک حدیث اس مضمون کی ہوتی تو ہم اس میں علت موجود ہونے کے سبب سے اس سے
استدلال نہ کرتے مگر ہمارا استدلال تو اصول و شواہد کی بنا پر ہے جو اس سے پہلے تارک صلوٰۃ کی نسبت
استعمال الفاظ بخیل و شیخ یا اس پر بددعا فرمانے کے بارے میں گزر چکے ہیں اور وہ سب موجبات جفا
ہیں۔ دوسری بات کی دلیل یہ ہے کہ آپ کی محبت حسب فرمان الہی یہ ہے کہ انسان مومن آپ کو اپنے
جان و مال سے اولیٰ و مقدم سمجھے حدیث شریف میں وارد ہے کہ انسان مومن نہیں ہوتا جب تک کہ آپ
اس کی جان و والد و ولد ہر شے سے زیادہ اس کو محبوب نہوں جیسا کہ حدیث عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہو چکا ہے۔
انہ قال یا رسول اللہ واللہ انت احب الی من
کل شیء الا من نفسی قال لا یاعمر حتی اکون حب
الیاک من نفسک قال فواللہ لا انت احب الی
من نفسی قال لا ان یاعمر ہ

عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سو امیری جان کے آپ
مجھے ہر شے سے زیادہ محبوب ہیں آپ نے فرمایا نہیں
اے عمر ایمان تو یہ ہے کہ اپنی جان سے بھی زیادہ مجھے محبوب
رکھو عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یہ بات ہے تو یا رسول اللہ خدا کی
قسم اب آپ مجھے جان سے بھی زیادہ عزیز ہیں آپ نے

فرمایا تو اب ٹھیک ہے۔

صحیح بخاری میں آپ کا دوسرا ارشاد یوں وارد ہوا ہے لایو من احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وعلادہ والناس اجمعین یہ مختصر جملہ محبت کی تینوں قسموں پر شامل ہے اس لیے کہ ایک محبت تو محبت اجلال و تعظیم ہے جیسی کہ اولاد کو ماں باپ کی محبت اور ایک محبت لطف و دوستی کی ہے جیسی کہ والدین کے اولاد کے ساتھ ہوتی ہے اور ایک محبت احسان و صفات کمال کی جو ان اسباب کے ماتحت بعض میں بعض کی نسبت پائی جاتی ہے پس ایمان اسی وقت کامل ہو سکتا ہے جبکہ آپ کی محبت ان تینوں قسموں پر شامل اور سب کی محبت پر غالب ہو واللہم اذقنا من عبثہ حظاً شاملاً وکاملاً اگر ایسا نہیں ہے تو ایمان درست نہیں نیز جو کچھ اس کے برعکس ہے ظاہر ہے کہ وہ آپ کے ساتھ جفا ہے پھر یہ کہ جب مومنین پر سب کی محبت سے زیادہ آپ کی محبت کرنا فرض ہے اور آپ کی تعظیم و توقیر و طاعت اور اپنے نفس پر تقدیم یہاں تک کہ اپنی جان کو آپ کی راہ میں فدا کر دینا اس محبت کے توابع میں سے ہے تو آپ کے ذکر کے وقت آپ پر درود پڑھنا کیونکہ ان توابع سے خارج ہو سکتا ہے اور چونکہ توابع فرائض بھی فرائض ہی ہو کرتے ہیں اس لیے ثابت ہوا کہ یہ صلوٰۃ بھی فرض ہے علاوہ ازیں آپ کے ذکر کے وقت جب سامعین پر وجوب صلوٰۃ ثابت ہو چکا ہے تو خود ذکر کرنے والے پر ثابت نہونا کیا معنی رکھتا ہے۔ تلاوت قرآن کے وقت سامع پر اگر وجوب یا استحباباً (دونوں قول کے موافق) سجدہ ضروری ہے تو قاری پر کیوں ضروری نہیں۔

اس احوال و اوضاع حب میں نظر کرنے سے محبت کی ایک قسم اور بھی پائی جاتی ہے جس کی شان ان تینوں قسموں سے جدا ہے اس لیے کہ ان تینوں قسموں میں فیما بین محب و محبوب جس طرح کے تعلقات موجود و محقق ہیں وہ اس میں نہیں پائے جاتے بلکہ اس میں محب کو محبوب کے ساتھ جو کچھ تعلق ہے وہ اپنی ہی ذات یا صفات کی وجہ سے ہے مثلاً ایک مصور یا ایک خوشنویس نے ہزار تصویریں بنائی ہیں بے تعداد تعلیمیں (روصلیاں) لکھی ہیں۔ روزانہ بنانا کتنا دہشتا ہے مگر وہ مصور اپنی بنائی ہوئی ایک تصویر کو یا خوشنویس اپنی لکھی ہوئی ایک تعلیم کو سب تصویروں یا سب تعلیموں سے زیادہ اس بنا پر کہ وہ خدا کے کمال صمد نگری یا خطاطی کا ایک اعلیٰ سے اعلیٰ نمونہ ہے عزیز و محبوب رکھتا ہے۔ اس صورت میں اس کی یہ محبت درحقیقت اپنی ہی ذات یا صفات کی محبت ہے۔ چنانچہ مترجم ناچیز کے نزدیک درمیان خدائے پاک و رسول اکرم جو حب و محبت کا ملاکہ و واسطہ ہے وہ اسی قسم کا ہے اس لیے کہ جن اسباب کے ماتحت وہ تینوں قسمیں محقق ہوتی ہیں وہ اس محبت میں پائے جاتے ہیں ۱۲ سے بصورت تو کے کمتر آفرید خدا + تراکثیدہ و دست از قلم کشید خدا۔

فصل منکرین وجوب کے دلائل - پہلی دلیل سلف صالح کے تعامل سے جو ہمارے پیشوا تھے اور جن کا نقش قدم ہمارے لیے اسوہ حسنہ ہے ظاہر ہے کہ ان کے خطابات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیشہ بالفاظ یا رسول اللہ ہو کرتے تھے۔ وفاق حدیث اس امر کی شہادت سے بھرے پڑے ہیں یہ کہیں ثابت نہیں کہ صحابہ کرام وقت مکالمات اس جملے کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کہا کرتے ہوں۔ پس اگر صلوٰۃ کی تکرار نام کے ساتھ واجب ہوتی تو کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ خود ایسا نہ کرتے یا ان کو ان کے فعل پر تنبیہ نہ فرمایا جاتا۔

دوسری دلیل کوئی دلیل بین و بیان ثانی وجوب صلوٰۃ کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔ دوسری دلیل صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین میں سے کسی ایک کا قول وجوب صلوٰۃ کے متعلق مشہور نہیں ہے بلکہ اس امر پر اجماع نقل کیا جاتا ہے کہ صلوٰۃ خود نماز ہی کے فرائض میں سے نہیں ہے چہ جائیکہ نماز سے خارج میں اس کو فرض سمجھا جائے چوتھی دلیل اگر صلوٰۃ ہمیشہ آپ کے ذکر کے ساتھ واجب ہوتی تو ضرور تھا کہ موزن بھی اذان میں اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے حالانکہ یہ صورت کسی طریقہ میں بھی مشروع نہیں ہے پانچویں دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سامع کو حکم دیا ہے کہ موزن جو کچھ کہے وہ بھی ویسا ہی کہے اگر اذان سننے والے پر جواب اذان دینے کے وقت درود پڑھنا واجب ہوتا تو آپ اس کے لیے بھی حکم فرماتے چھٹی دلیل تشهد اول بالافتاء کلمہ اشہد ان محمد عبیدہ و رسولہ پر ختم ہو جاتا ہے اور مشروعیت صلوٰۃ کے متعلق علماء ائمہ دین کے تین مختلف قول ہیں ایک یہ کہ تشهد اخیر میں مشروع ہے دوسرا یہ کہ پہلے میں بھی مشروع ہے تیسرا یہ کہ صلوٰۃ صرف آپ کے لیے مشروع ہے آل کے لیے نہیں ہے۔ ان اقوال کے علاوہ کوئی قول تشهد اول میں وجوب صلوٰۃ کے متعلق منقول نہیں ہے (یعنی مشروعیت دوسری چیز ہے اور وجوب امر آخر ہے اور اگر اس موقع پر وجوب صلوٰۃ کوئی اختلافی مسئلہ ہوتا تو وہ بھی اسی طرح بیان کیا جاتا)۔

ساتھوں دلیل اسلام لانے والے کے واسطے شہادت واجب ہے اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنا ثابت نہیں آٹھویں دلیل تمام خطیب جمعہ و عیدین وغیرہ کے خطبات میں نفس تشهد پر اقتصار کرتے ہیں اس کے ساتھ کوئی درود نہیں پڑھتا اگر آپ کے ذکر کے ساتھ وہ واجب ہوتا تو خطیب وہیں فوراً صلی اللہ علیہ وسلم بھی کہہ دیا کرتے۔ اگر کوئی کہے کہ صلوٰۃ خود مستقل خطبہ کا ایک جزو ہے اور وہ اس مدعا کو پورا کرتا ہے تو یہ جواب قابل اطمینان نہیں اس لیے کہ تم جس شے کے مدعی ہو یعنی صلوٰۃ ہر مرتبہ نام کے ساتھ واجب ہے وہ ثابت نہ ہوئی۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ بہت سے مضامین کے بعد خطبے میں صلوٰۃ واقع ہوتی ہے اور اچھا خاصہ فاصلہ پیدا ہو جاتا ہے۔

نوس دلیل اگر صلوٰۃ آپ کے ذکر کے ساتھ واجب ہوتی تو ہر قاری پر واجب تھا کہ نمازیں یا خارج
از نماز جہاں اسم مبارک آتا قطع قراءۃ کر کے صلے اللہ علیہ وسلم کہہ لیا کرتا اس لیے کہ کوئی واجب نماز کا
مبطل نہیں ہے اور تمام صحابہ کرام و سلف صالحین کا یہی عمل ہونا چاہیے تھا۔ دسویں دلیل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و توقیر عظمت و محبت اکرام و اجلال جو کچھ ہے وہ خدائے پاک
کی محبت و اجلال و عظمت وغیرہ کی تابع ہے اس صورت میں یہ عجیب بات ہوگی کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ذکر کے وقت تو صلوٰۃ و تسلیم واجب ہو اور خدائے تعالیٰ کے نام کے ساتھ سبحانہ و تعالیٰ
شانہ یا غوجل یا تبارک و تعالیٰ وغیرہ الفاظ کا استعمال فرض نہ ہو مگر اس کی یہ قدر اور منزل سے پہلے لاپرواہی
نئی بات ہے اللہ تعالیٰ نے آیات عن بطح الرسول فقد اطاع اللہ اور ان الذین یبایعون اللہ
ید اللہ فوق ایدہم اور قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ میں آپ کی اطاعت و
بیعت و محبت کو اپنی اطاعت و بیعت و محبت کا تابع فرمایا ہے تم اس کے خلاف کس طرح ثابت
کرنا چاہتے ہو گیارھویں دلیل ایک شخص کسی مجمع میں محمد رسول اللہ یا اللہم صل علی محمد کا ورد کر رہا
اور بہت سے انسان سن رہے ہیں اس موقع پر تم کیا کہو گے اگر یہ کہو کہ سب سننے والے اپنا مقصود
و مطلوب چھوڑ کر درود پڑھنے رہیں تو یہ بہت بڑی اور ایسی مشقت نیز دوسری ضروریات سے ایسے
تعطل کا باعث ہے جس کی تکلیف شریعت غرانے نہیں دی ہے اور اگر یہ کہتے ہو کہ اس حالت
میں جملہ سامعین پر درود پڑھنا واجب نہیں تو یہ خود اپنے مذہب سے انکار ہے۔ اور اگر یہ کہتے ہو کہ
ہر شخص پر ایک مرتبہ یا بتکرار واجب ہے تو یہ بلا دلیل اور تمہارے مطلوب کے خلاف ہے۔

بارھویں دلیل درود شریف کے مقابلے میں شہادت رسالت ہر طرح زیادہ اہمیت رکھتی ہے حتیٰ کہ
بغیر اس کے ادا کیے ہوئے انسان مسلمان نہیں ہو سکتا کلمہ اخلاص کے بعد سچے بڑا اور یقینہ شہادت رسالت
ہے۔ اس لیے کہ اس کے زبان پر آتے ہی فوراً موجبات شہادت کی جانب انتقال ذہنی ہو جاتا ہے لیکن
آپ کے ذکر کے بعد وہ موکد و واجب نہیں ہے اس صورت میں صلوٰۃ کا وجوب جو اس سے کم درجہ رکھتی
ہے کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ مصنف رحمہ دونوں فریق اپنے مخالف گروہ کے اقوال پر جو اعتراض
کرتے ہیں یا اس کے اعتراضات کا جواب دیتے ہیں ان میں سے بعض قطعی ضعیف ہیں اور بعض محتمل اور
بعض قوی صاحب نظر کو غور کرنے سے جن کی حالت کا انھی طرح اندازہ ہو سکتا ہے۔

تمحسبم چونکہ کوئی نص قطعی و صریح فریقین میں سے کسی کے پاس نہیں ہے اور دوسرے مسائل
اجتہاد پر کی طرح یہ بھی ایک اجتہادی مسئلہ ہے دونوں جماعتوں نے اپنے اپنے حرمات کے موافق عالمانہ

جولانی طبع کی داد دی ہے کسی دوسرے کو ان میں سے کسی پر ایراد کا کوئی حق نہیں یہ دوسری بات ہے کہ انسان خود جو راستہ چاہے اختیار کرے ۵ والناس فيما يشقون مذاہب۔

فصل ۲۰ بارہواں موقع درود شریف پڑھنے کا (موسم حج میں) تلبیہ سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔ وارفتنی نے روایت کی ہے۔

ثنا محمد بن محمد ثنا علی بن ذکریاء التمار ثنا یعقوب بن حمید ثنا عبد اللہ بن عبد اللہ الاموی قال سمعت صالح بن محمد بن داؤد یحدث عن عمارۃ بن خرمیۃ ابن ثابت عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا فرغ من التلبیۃ سال اللہ تعالیٰ مغفرۃ و رضوانہ واستغاذ بروحہ من النار قال صالح سمعت القاسم بن محمد یقول کان یستحب للرجل اذا فرغ من التلبیۃ ان یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

عمارہ بن خرمیہ بن ثابت اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تلبیہ دیکھ کر کنا سے فارغ ہوتے تھے تو خدا کے تعالیٰ سے مغفرت و رضوان کا اپنے لیے سوال فرماتے تھے اور اس کی رحمت کے ساتھ دوزخ سے پناہ مانگتے تھے۔ صالح کہتے ہیں کہ میں نے قاسم بن محمد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ تلبیہ سے فارغ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا انسان کے لیے مستحب سمجھتے تھے۔

مصنف رحمہما ری رائے میں یہ موقع بھی توابع دعا سے ہے واللہ اعلم
فصل ۲۱ تیسروں موقع درود شریف پڑھنے کا حجر اسود کو بوسہ دینے کے وقت ہے۔ ابو ذر ہروی نے روایت کی ہے۔

ثنا محمد بن بکر ان اخبرنا ابو عبد اللہ بن محمد ثنا محمد بن عثمان بن ابی شیبۃ ثنا عون بن سلام ثنا محمد بن مہاجر ثنا ناظر کان ابن عمر رضی اللہ عنہما اذا ان یستلم الحجر قال اللہم ایماناً بک وتصداً بکتابک وسنة بنیائک۔

ناظر نے حدیث بیان کی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حجر اسود کو بوسہ دینا چاہتے تھے تو یہ کہتے تھے۔ اللہم ایماناً بک وتصداً بکتابک وسنة بنیائک۔

(یہاں استدلال آخر کلمہ دعا سے ہے)

فصل ۲۲ پندرہواں موقع درود شریف پڑھنے کا بازار یا کسی دعوت وغیرہ میں جانے کے وقت ہے ملہ غیرو کے بعد چودہ ہوتا چاہیے تھا مگر کتاب میں اسی طرح لکھا ہے خواہ چودہواں موقع (بقیہ حاشیہ بصفیہ آئندہ)

ابن ابی حازم نے روایت کی ہے۔

ثنا ابو سعید بن یحییٰ بن یحییٰ بن سعید القطان
ثنا محمد بن بشر ثنا مسعر ثنا عامر بن شقیق عن
ابی وائل ما رأیت عبد الله جلس فی مادبة ولا
حلاوة ولا غیر ذلک فیقوم حتی یحمد الله وثقی
علیه ویصلی علی النبی صلی الله علیہ وسلم
ویدعو بدعوات وان کان یخرج الی السوق
فیاتی اغفلها مکاتاً فیجلس فیحمد الله ویصلی
علی النبی صلی الله علیہ وسلم ویدعو بدعوات

ابو داؤد سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عمر
رضی اللہ عنہما کو کسی جلسہ دعوت یا جنازہ وغیرہ میں
بٹھکر لٹھتے ہوئے نہیں دیکھا جب تک وہ خدائے تعالیٰ
کی حمد و ثناء نہ کر لیتے ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پر درود نہ پڑھ لیتے ہوں اور پھر دعائیں نہ مانگتے ہوں اور
اگر بازار کو جاتے تھے تو اس کے کسی گوشہ میں بٹھکر خدا کی
 حمد کرنے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
پڑھتے تھے پھر دعائیں مانگتے تھے۔

فصل۔ سواہواں موقع درود شریف پڑھنے کا رات میں سونے سے اٹھنے کے وقت ہے۔ نسائی نے
سنن کبیر میں روایت کی ہے۔

اخبرنی علی بن محمد بن علی ثنا خلف یعنی ابن تیمیم
ثنا ابوالاحوص ثنا شریک عن ابی اسحق عن عبیدة
عن عبد الله بن مسعود قال یضحک الله عز
وجل الی رجلین رجل لقی العدو وهو علی فرس
من امثل خیل اصحابه فانهزموا وثبت فان
قتل استشهد وان بقی فذلک الذی یضحک
الله الیه ورجل قام فی جوف الیل لا یعلم به
احد فوضاء فاسبغ الوضوء وثنی حمد الله ومجداة
وصلى علی النبی صلی الله علیہ وسلم واستغفر
انقر آن فذلک الذی یضحک الله الیه یقول
انظر والی عبدی قائماً لا یذاع احد غیری

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خدائے تعالیٰ
دو انسانوں کے حال پر ہنستا ہے ایک وہ آدمی جس نے
وجہاد میں دشمن کا مقابلہ کیا اور اس کے پاس بھی دباہی
گھوڑا ہے جیسے کہ اس کے رفیقوں کے پاس ہیں مگر رنسیق
بھاگ گئے اور یہ رہی جگہ قائم رہا پھر اگر مارا گیا تو شہید ہے
اور جو زندہ بچ رہا تو خدا اس پر ریعنی اس کے ثبات
و قیام پر خوش ہو کر ہنستا ہے اور ایک وہ آدمی ہے

رفعیہ حاشیہ صفحہ ۲۰۷ کسی کاتب صاحب کی خطائے کتابت سے رہ گیا ہوا ترتیب میں سو ہوا ہر حال کوئی دوسرا مجموعہ ہونے کے باعث
یہاں سوائے تقلید کے اور تقلید بھی کس کی ایک ایسے صاحب کی جن کے نیک و بد دیانت و عدم دیانت کا کچھ پتہ نہیں چارہ کار نظر نہیں آتا۔ ناظرین ملاحظہ
فرمائیں اور قسمت سے کوئی مجمع نسخہ دستیاب ہو جائے تو اس کی تصحیح فرمائیں خود کسی قسم کا تصرف کرنے سے بچا رہنا بہتر معلوم ہوا۔

جورات کو ایسی حالت میں کہ کسی کو اس کے حال کی خبر نہیں
ہے سونے سے اٹھا اور اچھی طرح دھو کر کے خدا کی حمد و تحید کی
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا اور قرآن
پاک کی تلاوت میں مشغول ہو گیا خدا اس کی عبادت سے
خوش ہو کر ہنسنا ہے اور رفقہ بن ملائکہ اس سے فرماتا ہے کہ
بندے کو اس وقت قیام کی حالت میں دیکھو مجھے میرے
سوا کوئی نہیں دیکھتا۔

اس حدیث کو عبدالرزاق (صاحب مصنف) نے اس سند سے روایت کیا ہے عن معمر بن ابی اسحق
عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ بن مسعود رحمہ

فصل ستر ہواں موقع درود شریف پڑھنے کا ختم قرآن کے بعد ہے۔ اس لیے کہ یہ محل۔ محل دعاہی
ابو الحارث کی روایت کے موافق امام احمد رحمہ سے ختم قرآن کے بعد دعا کرنا اس بنا پر کہ انس رحمہ وقت ختم قرآن
پاک دعا کے لیے اپنے اہل و عیال کو جمع فرمایا کرتے تھے منصوص ہے۔ اور یوسف بن موسیٰ کی یہ روایت
ہے کہ امام موصوف سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص ختم قرآن کے وقت دعا کے لیے لوگوں کو جمع کرتا ہے اس کا
کیا حکم ہے آپ نے فرمایا ہاں میں نے معمر رحمہ کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ حرب نے کہا ہے کہ وقت
ختم قرآن لوگوں کو جمع کر کے دعا کرنا امام موصوف مستحب سمجھتے تھے ابو الحارث یوسف و حرب رحمہ امام حنفی
کے شاگردان خاص ہیں (ابن ابی داؤد نے فضائل قرآن میں حکم سے روایت کی ہے کہ مجاہد نے مجھے بلایا
ان کے پاس ابن ابی کبیر پہلے سے موجود تھے اور کہا کہ آج ہم قرآن پاک ختم کرنا چاہتے ہیں اس لیے تمہیں
بلایا ہے وہ کہا کرتے تھے کہ ختم قرآن کے وقت دعا قبول ہوتی ہے اور دعائیں مانگتے تھے۔ ایسی ہی ان
کی دوسری روایت ابن مسعود رحمہ سے یہ ہے کہ جو شخص قرآن ختم کر کے دعا مانگے اس کی دعا قبول ہوتی ہے۔
پھر مجاہد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ختم قرآن کے وقت رحمت الہی نازل ہوتی ہے۔ ابو عبیدہ فضائل قرآن میں
قنادہ سے روایت کرتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں ایک شخص اپنے دوستوں کو پورا قرآن شریف سنایا کرتا تھا۔
ابن عباس رحمہ اپنی طرف سے چند آدمیوں کو وہاں اس غرض سے متعین کر دیتے تھے کہ جب ختم کا دن ہوتا
وہ آپ کو اس کی اطلاع دیں بعد آپ ختم میں شریک ہوں۔ امام احمد رحمہ نے نماز تراویح میں ختم قرآن
کے بعد دعا کرنے کو مستحب فرمایا ہے جنبل کہتے ہیں کہ جب میں نے امام موصوف کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ

انسان قل اعوذ برب الناس کی قراءۃ سے فارغ ہو کر قبل رکوع ہاتھ اٹھا کر دعا مانگے تو میں نے دریافت کیا کہ اس کی کیا دلیل ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے اہل مکہ کو معہ سفیان بن عیینہ کے اسی طرح کرنے ہوئے دیکھا ہے۔ عباس بن عبد العظیم کہتے ہیں کہ میں نے بھی بصرہ اور مکہ والوں کا یہی عمل دیکھا ہے۔ اہل مدینہ سے بھی اس باب میں بہت سی روایتیں منقول ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی یہی عمل روایت کیا گیا ہے فضل بن زیاد کہتے ہیں کہ میں جس روز قرآن شریف ختم کرنے والا تھا اس روز میں نے ابو عبد اللہ سے دریافت کیا کہ ختم تراویح میں کرنا چاہیے یا وتر میں انہوں نے فرمایا کہ تراویح میں ختم کرو تا کہ دعا دو نمازوں کے درمیان واقع ہو میں نے پھر دریافت کیا کہ دعا کا کیا طریقہ ہے فرمایا کہ جب تم قرآن پاک ختم کر لو تو رکوع سے پہلے ہاتھ اٹھا کر سب کے ساتھ دعا مانگو چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا اور وہ میرے پیچھے کھڑے ہوئے ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگتے رہے چونکہ یہ موقع دعا کے ضروری مواقع میں سے ہے جس میں اکثر دعا قبول ہوتی ہے اس لیے اس کو ضروری مواقع صلوٰۃ سے بھی سمجھنا چاہیے۔ ۱۵

۱۵ اس فصل میں تمام تر استدلال اقوال و آثار مرفوعہ سے کیا گیا ہے یا بعض ائمہ کا مذہب بیان فرمایا ہے کوئی حکم یا فعل کسی حدیث مرفوعہ سے ثابت نہیں کیا گیا۔ لہذا اس موقع پر یہی کی ایک روایت کا تذکرہ فائدہ سے خالی نہیں ہے جو شعب الایمان سے نقل کی جاتی ہے اور جس سے دعا و صلوٰۃ دونوں کا اثبات ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔ ابو جعفر رحمہ اللہ روایت فرماتے ہیں کہ ان کے بعد بزرگوار علی بن حسین رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب ختم قرآن فرماتے تھے کھڑے ہو کر خدائے تعالیٰ کی بہت سی حمد و ثنا فرماتے تھے اور پھر دعا مانگتے تھے۔ الحمد للہ رب العالمین الحمد للہ الذی خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذین کفرُوا و بہم یعدون لا الہ الا اللہ و کذب المشرکون باللہ من العرب والہوس والیہود والنصارى والصائبین۔ واللہ ولد اوصاحبہ اوند اوشیحا اومثلاً اوسمیثاً اوعیلاً ولعینک لہ شریک فی الملک ولعینک لہ ولی من الذی وکبرہ تکبیراً۔ اللہ اکبر کبیراً والحمد للہ کثیراً وسبحان اللہ بکرمہ واصیلاً والحمد للہ الذی انزل علی عبدک الکتاب ولعینک لہ عوجاً قیماً لیسند رباً سداً یبدی من لدنہ وبیش المرصین الذین یعملون الصالحات ان لہم اجر احسن ما کنین فیہ ابد ا وینزل الذین قالوا اتخذ اللہ ولداً ما لہم بہ من علم ولا آباء ہم کبرت کلمۃ تخرج من افواہہم ان یقولون لا کن با۔ الحمد للہ الذی لہ ما فی السموات وما فی الارض ولہ الحمد فی الاولی وکلاخرة۔ لہ الحكم ذالیه ترجعون۔ الحمد للہ فاطر السموات والارض وجاعل الملائیکہ رسلہ اولی اجنۃ مثنی وثقت وبعاع یزید فی الخلق ما یشاء ان اللہ علی کل شیء قدير۔ ما یفتقر اللہ للناس من رحمة فلا یسک لہ ریحہ ما یشاء من ریحہ۔

فصل = اٹھارواں موقع درود شریف پڑھنے کا جمعہ کا دن ہے۔ اس باب میں ایک مفصل حدیث ابوامامہ رحمہ کی جس میں آپ نے اکثر و اعلیٰ من الصلوٰۃ فی کل یوم الجمعة ارشاد فرمایا ہے اور دوسری حدیث ابومسعود انصاری کی جس کے الفاظ یہ ہیں اکثر و اعلیٰ من الصلوٰۃ یوم الجمعة بروایت بیہقی پہلے باب میں بھی جا چکی ہیں ان دونوں حدیثوں میں آپ پر امت کی صلوٰۃ پیش کی جانے کا ذکر ہے ان میں کی دوسری حدیث اسمعیل بن رافع کی روایت سے ہے جو قابل حجت نہیں ہیں مگر یعقوب بن سفیان نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ ان کی روایتیں متابعت و شہادت کی صلاحیت رکھتی ہیں۔ تیسری حدیث یہ ہے جسے ابن عدی نے روایت کیا ہے۔

ثنا اسمعیل بن موسیٰ الحاسب ثنا جبارۃ بن مغلس ثنا ابوالسحق الجیسی عن یزید الرقاشی عن انس رحمہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر و الصلوٰۃ علی یوم الجمعة فان صلا تکرع رض علی ۵

انس رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جمعہ کے روز بھر درود زیادہ پڑھا کرو اس لیے کہ تمہارا درود پڑھنا بھر پیش کیا جاتا ہے۔

یہ حدیث بھی اگرچہ سنداً ضعیف ہے مگر فی الجملہ متن محفوظ ہونے کے سبب سے شواہد میں پیش کی جانے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت حسن رحمہ کی باب دوم میں گزر چکی ہے اور ایک ابن وضاح نے اس سند سے روایت کی ہے۔

ثنا ابن مروان البراد ثنا ابن المبارک عن ابن شعیب قال کتب عمر بن عبد العزیز ان نشرھا العلم یوم الجمعة فان غایلق العلم النسیان والاکثر الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۵

ابن شعیب سے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز رحمہ نے اپنے عہد حکومت میں حکم جاری کر دیا تھا کہ جمعہ کے دن دینی مذاکرات سے علم کی نشر و اشاعت کی جائے اس لیے کہ نسیان علم کے لیے آفت ہے اور جمعہ کے دن رسول اللہ

ربیعہ مائشہ صفحہ ۲۱۰ من بعدہ و هو العزیز الحکیم الحمد للہ وسلاۃ علی عبادہ الذین اصطفی اللہ خیر ما یشکرک بل اللہ خیر ما یشکرک و احکم و اکرم و اعظم ما یشکرک فالحمد للہ بل اکثرھم لا یعلمون صد اللہ وبلغت رسلہ الکرام وانا علی ذلک من الشاہدین انھم صل علی جمیع الملائکۃ والمرسلین وارحم عبادک المومنین من اهل السموات والارضین و انعم لنا بخیر وبارک لنا بخیر وبارک لنا فی القرآن العظیم و انفعنا بالآیات والذکر الحکیم وینا تقبل منا انک انت السميع العليم ۵

صلی اللہ علیہ وسلم پر درود زیادہ پڑھا جائے

فصل - افسواں موقع درود شریف پڑھنے کا کسی مجلس سے اٹھنے کا وقت ہے۔ عبدالرحمن بن ابی عامر نے اس باب میں یہ حدیث روایت کی ہے۔ اس بارے میں صرف یہ ایک اثر ملا ہے۔

ثنا ابو سعید بن یحییٰ بن یحییٰ بن سعید القطان ثنا
عثمان بن عمر قال سمعت سفیان بن سعید مالا
احیى اذا نادى القيام يعقل صلى الله وملائكته
على محمد وعلى ابناء الله وملائكته۔
عثمان بن عمر حدیث بیان کرتے ہیں کہ میں نے سفیان
بن سعید کو جب وہ کسی مجلس سے اٹھنے کا قصد کرتے
تھے اتنی مرتبہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے علی محمد وعلی ابناء اللہ
وہملائکہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں اس کی شمار نہیں
کر سکتا۔

فصل - بیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا مسجد میں سے گزرنے اور ان کے دیکھنے کے وقت ہے۔ اس بارے میں قاضی اسماعیل نے اپنی کتاب میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

ثنا یحییٰ بن عبد الحمید ثنا سیف بن عمر التمیمی عن
سليمان العيسى عن علي بن حسين قال قال
علي ابن ابي طالب رفا اذا امر رتح بالمسجد
فصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم تسليما
حضرت زین العابدین رضی عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی
کریم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ جب تم مسجد کی طرف سے گزرو
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھو۔

فصل - اکیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا تکلیف و شدايد و کثرت غم و ہم و طلب مغفرت کے وقت ہے۔ اس عنوان کا ثبوت ابی بن کعب رضی عنہ کی حدیث سے جو پہلے باب میں گزر چکی ہے اور جس کے آخری الفاظ یہ ہیں اذا تكفرت حلفت و يغفر لك ذنبك سے ہوتا ہے۔ اس حدیث کو ترمذی نے بواسطہ عبد اللہ بن محمد بن عقیل۔ طفیل بن ابی بن کعب رضی عنہ سے کہ وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں روایت کر کے اس کی تحسین کی ہے اور ایک دوسری حدیث بواسطہ محمد بن عقیل انھیں طفیل بن ابی بن کعب سے اور بھی روایت فرمائی ہے اور اس کی تصحیح کی ہے۔ وہ حدیث مثلی و مثل النبیین من قبلہ بکشل رجل بنے داد اسے شروع ہوتی ہے اس تصریح سے غالباً یہ بتا دینا مد نظر ہے کہ امام ترمذی کو عبد اللہ و محمد دونوں باپ بیٹے کے واسطے سے سند حدیث پہنچتی ہے ایک سند دیکھ کر کسی کو دوسری سند میں کوئی اشتباہ نہ پیدا ہو (ابن ابی شیبہ نے اپنی سند میں ابی بن کعب رضی عنہ کی حدیث کو اختصار کے ساتھ اس طور پر روایت کیا ہے قال رجل يا رسول الله اذ ايت ان جعلت صلاتي كلها صلوة عليك قال اذا يكفيك الله ما احلك من امر دينك و آخرتك دونوں حدیثوں

کے سیاق عبارت میں یہ فرق ہے کہ پہلی حدیث میں ابی بن کعب نے اپنے نام کی صراحت سے سبیل کرنا بیان فرمایا ہے اور اس حدیث میں جیسا کہ اکثر ہوا کرتا ہے اپنا سوال خود کو رجل سے تعبیر کر کے بیان کیا ہے صلی اللہ علیہ وسلم تسلیما کثیرا الی یوم الدین)

فصل بابیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا آپ کا اسم مبارک لکھتے وقت ہے۔ اس بارے میں ابوالشیخ نے یہ حدیث روایت کی ہے۔

ثنا اسید بن عاصم ثنا بشر بن عبید ثنا محمد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد اللہ عن کاعرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی فی الکتاب لم تنزل الملائکۃ یستغفرون له ما دام اسمہ فی ذلک الکتاب ہ

ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو انسید سے بہت سے راویوں نے روایت کیا ہے اور اسحق بن وہب علاقہ اس سند سے روایت کرتے ہیں عن بشر بن عبید عن حازم بن بکر عن یزید بن عیاض عن کاعرج۔ ان دونوں سندوں کے علاوہ یہ حدیث اعرج سے اور سندوں کے ساتھ بھی روایت کی گئی ہے۔ اس باب میں ابوبکر صدیق و عائشہ و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو سلیمان بن الربیع نے اس سند سے روایت کیا ہے ثنا کادح بن دحیمہ ثنا شدین بن سعد عن ضحاک

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی فی الکتاب لم تنزل الملائکۃ جاریۃ له ما دام اسمہ فی ذلک الکتاب یہ حدیث پہلے باب میں گزر چکی ہے مگر سند میں یہ فرق ہے کہ اس کی سند میں کادح و ضحاک کے درمیان نسل ہیں اور اس کی سند میں راشد بن جعفر بن علی الزعفرانی سے روایت ہے کہ میں نے اپنے ماموں حسن بن محمد کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے احمد بن حنبل کو خواب میں دیکھا کہ مجھ سے فرار ہے میں اے ابو علی میں نے اپنی کتاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ جا بجا صلی اللہ علیہ وسلم جو لکھا ہے کاش تم دیکھتے کہ وہ کیسا پھلا پھولا ہے۔ ابوالحسن بن علی الیمونی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابو علی حسن بن عیینہ کو خواب میں دیکھا کہ ان کی انگلیوں پر سونے یا زعفران کے رنگ میں کچھ لکھا ہوا ہے میں نے دریافت کیا کہ اے استاد یہ کیا بات ہے کہ میں آپ کی انگلیوں پر کچھ بہت ہی اچھا لکھا ہوا دیکھ رہا ہوں انہوں نے فرمایا کہ اے بیٹے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کا

آپ کے نام نامی کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کا اثر ہے۔ خطیب نے لکھا ہے کہ مکی بن علی۔ ابوسلیمان خمرانی سے روایت کرتے ہیں کہ ہمارے محلے میں ابوالفضل نام کے ایک شخص بڑے پابند صوم و صلوٰۃ عابد و زاہد رہا کرتے تھے انھوں نے ذکر کیا کہ میں کتابت حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں لکھا کرتا تھا ایک روز میں نے خواب میں دیکھا کہ آپ فرما رہے ہیں تو نے ہمارا نام نیتے یا لکھتے وقت ایک بار بھی درود نہیں استعمال کیا مجھے اس خواب سے غمناک ہوا اور آئندہ کتابت میں اس امر کا لحاظ رکھا کچھ دنوں کے بعد مجھے پھر زیارت نصیب ہوئی اس مرتبہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ تمہاری صلوٰۃ ہم کو پہنچ گئی جب کبھی ہمارا نام لکھو تو اس کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کرو۔ سفیان ثوری روایت کرتے ہیں کہ اگر اور کچھ فائدہ نہ بھی ہو تو یہی فائدہ صاحب حدیث کے لیے کیا کم ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک اُس کے کسی لکھے ہوئے کاغذ پر قائم رہے گا اس پر صلوٰۃ جاری رہے گی محمد بن ابی سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کو خواب میں دیکھا کہ دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا انھوں نے جواب دیا کہ مجھے بخشہ یا گیا میں نے پھر پوچھا کس بنا پر کہا کہ کتابت کے وقت اسم گرامی کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کے باعث سے۔ بعض اہل حدیث نے بھی اپنے ایک محلے والے کی نسبت ایسی ہی خواب کا واقعہ نقل کیا ہے۔ سفیان ابن عیینہ کہتے ہیں کہ ہم سے خلف صاحب الخلفان نے بیان کیا کہ ہمارا ایک دوست درس حدیث میں ہم سبق رہا کرتا تھا وہ مر گیا تو میں نے ایک روز خواب میں اس کو سبز کپڑے پہنے ہوئے بہت اچھی حالت میں دیکھا دریافت کیا کہ یہ رتبہ تم کو کیسے نصیب ہوا ہے اس نے جواب دیا کہ سماع حدیث کے وقت میں جب کتابت حدیث کیا کرتا تھا تو جہاں کہیں آپ کا اسم مبارک آجاتا تھا اس کے نیچے صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیتا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کے صلے میں ان نعمتوں سے جو تم دیکھ رہے ہو سرفراز فرمایا ہے۔ عبد اللہ بن حکم کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی رحمہ کو خواب میں دیکھا کہ دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا انھوں نے فرمایا کہ مجھے رحم فرما کر بخش دیا اور مجھے اس طرح بنا سنوار کر جنت میں داخل کیا جس طرح نئی دھن کو اس کے گھر سے لے جاتے ہیں اور جس طرح رخصت کے دن اس پر بچھاوڑ کی جاتی ہے مجھے بچھاوڑ کی گئی۔ میں نے پھر دریافت کیا کہ یہ کس کام کا صلہ تھا انھوں نے فرمایا کہ میں نے ایک کہنے والے (ہاقت) کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا کہ یہ نعمتیں اس امر کا صلہ ہیں کہ تم کتاب الرسالہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر صلوٰۃ لکھا کرتے تھے۔ میں نے پھر دریافت کیا کہ آپ یہ صلوٰۃ کس طور پر لکھا کرتے تھے کہا کہ میں آپ کے نام کے ساتھ صلی اللہ علی محمد

عَلَّمَ مَا ذَكَرَهُ الذَّاكِرُونَ وَعَدَّ مَا غَفَلَ عَنْ ذِكْرِهِ الْغَافِلُونَ لَكَا كَرْتَا تَقَا - صَبَّحَ كُوَيْسٌ نِيَّ بَعْدَ رَمَضَانَ كَرْتَا بِلَالَةَ

نکال کر دیکھی تو فی الواقع اس میں اسی طرح لکھا ہوا تھا۔ خطیب روایت کرتے ہیں کہ ہم کو بطور روایت حدیث بشری ابن عبد اللہ رومی نے خبر دی ہے کہ میں نے حسین بن محمد بن عبید عسکری کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ان سے ابو اسحق داری معروف بہ نیشل نے بیان کیا کہ جب میں احادیث کی تخریج کیا کرتا تھا تو ہر حدیث لکھتے وقت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم لکھتا تھا ایک روز میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ دست مبارک میں میری کتاب کا ایک جزو ہے اور آپ اُسے ملاحظہ فرما کر ارشاد فرما رہے ہیں کہ یہ بہت خوب ہے۔ محمد بن صالح نے ثوابہ سے انھوں نے سعید بن مردان سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن عمر و کہتے تھے کہ میرے عزیزوں میں سے ایک ایسے شخص نے جس کی راست بازی پر مجھے وثوق ہے مجھ سے بیان کیا کہ بعض اصحاب حدیث کو میں نے خواب میں دیکھا کہ دریافت کیا کہ خدائے تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا اس نے کہا کہ مجھ پر رحم کیا اور بخش دیا میں نے پوچھا کس صلہ میں کہا کتابت حدیث کے وقت جہاں اسم مبارک آتا تھا میں صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیا کرتا تھا۔ ابو موسیٰ نے اپنی کتاب میں ایک جماعت اہل حدیث کا ذکر کیا ہے جن کو لوگوں نے خواب میں اچھی حالت میں دیکھا کہ ان سے فارغ البالی و خوشحالی کا سبب دریافت کیا تو انھوں نے اس کی وجہ کتابت حدیث میں اسم مبارک کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنا بتائی۔ ابن سنان کہتے ہیں کہ میں نے عباس بن عمر بنی و علی بن المدینی کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہم سماع حدیث کے زمانے میں اسم مبارک کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنا کبھی ترک نہیں کرتے تھے اگر اتفاقاً غفلت کے سبب سے لکھنے کا موقع نہیں ملتا تھا تو کتاب میں اتنی جگہ چھوڑ دیتے تھے اور جب مجلس سماع سے فارغ ہو کر اپنے ٹھکانے پر پہنچتے تھے وہاں اطمینان سے بیٹھ کر لکھ لیتے تھے۔

فصل۔ تیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا تبلیغ علم و مواظبت و تعلیم مسائل کے وقت ہی جن کی ابتدا و انتہا دونوں درود شریف سے ہونا چاہیے۔ اس حدیث کی بنا پر جے اسمعیل بن اسحق نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے۔

ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ ثنا خنیز بن علی و هو الجعفی عن جعفر بن برقان قال کتب عمر بن عبد العزیز اما بعد فان انا سامن الناس قد التمسوا الدنیا لعل الاخرة وان من القضا قد احدثوا فی الصلوة علی خلقنا ثم و امرنا عدل صلا تهم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

جعفر بن برقان روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ایک فرمان (اپنے زمانہ خلافت میں اس مضمون کا جاری فرمایا تھا کہ آج کل لوگوں نے آخرت کے کاموں سے دنیا حاصل کرنے کا طریقہ اختیار کیا ہے یعنی جس طرح صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے (خطبات و غیرہ میں) شروع ہو اسی طرح وہ اپنے خلفاء و امراء کے لیے اس کا استعمال کرتے ہیں

فاذا جاءك كتابي هذا فمهما ان تكون صلاتهم
على النبيين ودعواؤهم للمسلمين عامة ويدا
ماسوی خلاف -

جس وقت میرا یہ فرمان تمہارے پاس پہنچے ان کو حکم دیدو کہ
(آئندہ ایسا نہ کریں) صلوٰۃ صرف انبیاء علیہم السلام کے
لیے ہونا چاہیے باقی جملہ مسلمین کے لیے دعاس کے سوا کچھ
ہے بالکل چھوڑ دیں۔

اس موقع پر درو شریف پڑھنا اس لیے بہتر سمجھا گیا ہے کہ یہ محل اس علم شریف کی تبلیغ کا ہے جو آپ کے کر
تشریف لائے تھے اور جس کی نشر و اشاعت و تلقین آپ نے امت کو فرمائی۔ انسانوں کے لیے اس سے
زیادہ افضل و اعظم نفع رساں اور کونسا عمل دین و دنیا کا ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ومن حسن
قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال انتی من المسلمین اور دوسرے مقام پر ارشاد ہے قل هذا صبیحہ
ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنی اس آیت پاک میں خواہ عبارت مسلسل پڑھی جائے خواہ ادعوا
الى الله پر وقف کر کے علی بصیرۃ انا ومن اتبعنی کو اس سے جدا کر دیا جائے دونوں صورتیں مفید مقصود
ہیں اور دونوں قول متلزام اس لیے کہ موجودہ صورت میں فحوائے آیت ہر طرح یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو اس امر سے لوگوں کے خبردار فرمادینے کا حکم دیا ہے کہ خدا کا پسندیدہ راستہ دعوت الی اللہ ہے
اور جو شخص یہ راستہ اختیار کر لگا وہ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راستہ پر چلنے والا ہے۔ اور
بصیرت پر قائم ہے یعنی ٹھیک راستہ پر چل رہا ہے اور آپ کا قبیح ہے۔ جس طرح خود حضور کا ٹھیک راستہ پر
ہونا یقینی ہے ویسے ہی حضور کے قبیح کا بھی ٹھیک راستہ پر ہونا حتمی ہے۔ جو شخص بد بختی سے اس راستہ
پر نہیں چل رہا ہے وہ نہ بصیرت پر ہے اور نہ آپ کا قبیح پس ظاہر ہوا کہ دعوت الی اللہ مسلمین علیہم السلام
اور ان کے اتباع کا مشیوہ ہے اور یہ اتباع اپنے مسلمین کے خلفا ہیں باقی افراد امت ان کے قبیح ہیں
یہ امر دعوت فی الحقیقت ایسا متم بالشان امر ہے کہ خداوند کریم نے جس کی تبلیغ کا اپنے رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کو حکم دیکر مخالفین سے آپ کی حفاظت و عصمت کی ذمہ داری اپنی ذات پاک پر لی ہے یہی حال
مسلمین امت مرحومہ کا ہے کہ ان میں سے جو شخص جس قدر متمہی و اخلاص سے اوامر و نواہی کی جتنی
تبلیغ کرتا ہے خدائے تعالیٰ اتنی ہی اس کی حفاظت و صیانت اس کے مخالفین و معاندین سے فرمانا
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کا حکم دیا ہے اگرچہ وہ ایک آیت ہی کی تبلیغ کیوں نہ ہو اور
جو شخص آپ کے احکام کی تبلیغ کرے اس کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے فی الواقع یہ ایسا امر ہے جو میدان
کا زار میں دشمنان دین پر تیر رہانے سے کہیں زیادہ افضل و اعلیٰ ہے اس لیے کہ وہ تو اکثر افراد خلق کر سکتے
ہیں لیکن تبلیغ سنت انھیں برگزیدہ خلق و بہترین اشخاص کا کام ہے جو انبیاء علیہم السلام کے وارث اور

خلفاء ہیں ایسے ہی اشخاص کی نسبت حضرت عمر بن الخطاب نے اپنے خطبے میں جس کا ذکر ابن الاصلح نے کتاب الحوادث والبدع میں کیا ہے یہ ارشاد فرمایا تھا۔

الحمد لله الذي امتن على العباد بان جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من اهل العلم يدعون من ضل الى الهدى ويصبرون منهم على الاذى ويميئون بكتاب الله هل العبيكم من قتل لا بليس قد اخذوا وضال تائه قد هدا ولا بذلوا دماءهم واماوالمهم دون هلكة العباد فما احسن اثرهم على الناس واقبح اثر الناس عليهم يقتلونهم في سالف الدهر والى يومنا هذا فما نسيهم ربك ولا كان ربك نسيا جعل قصصهم هدى واخبار حسن مقالتهم فلا تقص عنهم فانهم في منزلة رضية وان اصابتهم الوضيعه ه

سب تعریف اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ثابت ہے جس نے اپنے بندوں پر احسان فرما کر ہر زمانہ فترۃ میں (وہ زمانہ جو دو وقتوں کے بعثت کے درمیان ہوتا ہے) کچھ اہل علم اس لیے باقی رہنے دئے ہیں کہ وہ مخلوق کو ہدایت کی دعوت کرتے رہیں اور اس کام میں مخلوق سے جو تکلیفیں انھیں پہنچیں انکو برداشت کریں اللہ کے احکام سننا کر گمراہی کی موت سے خلق کو نجات دیتے ہیں اور بہت سے ایسے لوگوں کو جن کے دل شیطان کے دام فریب میں پھنس کر رہ چکے تھے زندگی بخشے ہیں۔ بہت سے گمراہوں کو انھوں نے ہدایت کے رستہ پر لگا دیا ہے اور اپنے جان وال پر کھیل کر دوسروں کو ہلاکت سے بچایا ہے پس کیا اچھا سلوک ان کا لوگوں کے ساتھ ہے اور کتنا برا سلوک لوگوں کا ان سے ہے جو ایک مدت سے آجک ان کے ساتھ کیے جاتے ہیں۔ لیکن خدا نے ان کو نہیں بھولایا ہے اور بھولنا تو خدا کی عادت ہی نہیں ہے ان کے واقعات ہمارے لیے ہدایت و بصیرت کا سبب بنائے ہیں اور ان کے حسن مقال سے ہکو مطلع فرمایا ہے ان کے کارنامے فراموش نہ کرنا چاہئیں اگرچہ مخلوق کی جانب سے ان کی کیسی ہی نئے غرق ہوئی ہو لیکن ان کے درجات بہت بڑے ہیں۔

عبداللہ بن مسعود نے فرمایا ہے کہ اسلام میں جب کبھی کوئی بدعت ظاہر ہوگی اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء میں سے ایک نہ ایک ولی اس کے مٹانے کے لیے پیدا کر دیگا۔ ایسے لوگوں کو ذات معنات میں سے سمجھنا چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نصیحت اس بارے میں حضرت علی و معاذ رضی اللہ عنہما کو فرمائی تھی

کہ لا ین یرہدی اللہ بک رجلاً واحداً خیر لک من حمی النعمہ و تمھاری کوشش سے اگر ایک انسان کو ہدایت حاصل ہو تو تمھارے لیے اس سے کہیں بہتر ہے کہ تمھیں بہت سے عمدہ سواری کے گمے لجائیں (یا درکنہ قاتل ہے کہ ایک موقع پر آپ نے اپنی دو انگلیاں ملا کر ارشاد فرمایا کہ جو شخص میری کسی سنت کو زندہ کریگا میں اور وہ جنت میں اس طرح ساتھ ساتھ ہونگے۔ ایک مرتبہ یہ ارشاد فرمایا کہ جو کوئی کسی انسان کو ہدایت کا راستہ دکھائے اور وہ انسان اس پر عامل رہے تو قیامت تک ہدایت کرنے والے کو عمل کرنے والے کی برابر ثواب حاصل ہوتا رہتا ہے۔ پس جبکہ تبلیغ علم کی بدولت مبلغین کو ایسی بڑی بڑی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں تو ان پر بھی واجب ہے کہ تبلیغ علم کے وقت سلسلہ کلام کی ابتدا خدائے تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس کے اعتراف و حمد انیت سے کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی درود شریف پڑھ کر آپ کی تجید و توصیف سے رطب اللسان ہوں اور جب ختم کلام کریں تو اس کا خاتمہ بھی درود شریف پر ہو۔ و صلی اللہ علی نبیہ الکریم و علی آلہ و ازواجہ و ذریاتہ و صلیاً الہدایۃ الی صراط المستقیم و سلم تسلیماً کثیراً۔

فصل چوبیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا صبح اور شام کے وقت ہے۔ طہرائی کی اس وقت کے مطابق =

ابوالدرداء رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص صبح ہوتے اور شام ہوتے وقت بچھڑ دس دس بار درود پڑھے گا وہ قیامت کے دن میری شفاعت سے مستفیض ہوگا۔

ثناخص بن عمر الصباح ثنا یزید بن عبد ربہ بن جری ثنا بقیۃ بن الولید حدثنی ابراہیم بن محمد بن زیاد کالہانی قال سمعت خالد بن سعد ان یحدث عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی حین یصبح عشراً و حین یمسئ عشراً اذلکته شفاعتی یوم القیامۃ۔

ابوموسیٰ مدینی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو بقیۃ سے بہت آدمیوں نے روایت کیا ہے یہ یزید بن عبد ربہ چونکہ حمص میں کینہہ جس کے قریب رہتے تھے لوگ ان کو جبریٰ کہنے لگے۔

فصل پچیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا کسی گناہ سے معافی چاہنے کے لیے ہے۔ اس باب میں ایک حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ کی بحوالہ کتاب الصلوٰۃ ابن ابی عاصم پہلے گزر چکی ہے جس کا متن یہ ہے صلوٰۃ علی فان الصلوٰۃ علی کفارة لکم و دوسری روایت اسی کتاب کی یہ ہے۔

ثنا محمد بن اشکاب ثنا یونس بن محمد ثنا الفضل ابوداؤد رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بن عطاء عن الفضل بن شعیب عن ابی منظور
عن ابن معاذ عن ابی الکاهل قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم یا ابا کاهل من صلی علی
کل یوم ثلاث مرات وکل لیلۃ ثلاث مرات
حیا وشفوا لی کان حقاً علی الله ان ینظر له
ذو به تلك اللیلة وذلک الیوم -

میسری حدیث یہ ہے جسے ابوالشیخ نے کتاب الصلوٰۃ میں روایت کیا ہے۔ (یہ حدیث معہ زیادت
کے قاضی اسمعیل کی روایت سے پہلے باب میں گزر چکی ہے)

ثنا عبد الله بن محمد بن نصر ثنا اسمعیل بن
یزید قال ثنا الحسین بن حفص ثنا ابراہیم
بن طهمان عن لیث بن ابی سلیم عن نافع
بن کعب المدانی عن ابی ہریرۃ قال قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوا علی
فان الصلوٰۃ علی ذکوۃ لکم

اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اس سند سے روایت کیا ہے عن ابن فضیل عن لیث عن کعب عن
ابی ہریرۃ (اس سند سے ظاہر ہے کہ لیث کو خود کعب سے بلا واسطہ نافع سماع حاصل ہے اور ممکن ہے
کہ دونوں سے ہو) زکوٰۃ سے مال پاک ہوتا ہے اور اس میں بالیدگی و برکت پیدا ہوتی ہے اور حضرت
انس رضی کی حدیث سے جس سے فصل کی ابتدا ہوئی ہے صلوٰۃ کا کفارۃ ذنوب ہونا ثابت ہے جب
ان دونوں حدیثوں پر مجموعی طور سے نظر ڈالی جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ درود شریف پڑھنے سے نفوس کو
خصائل و ذیلہ سے نجات حاصل ہو کر طہارت کامل نصیب ہوتی ہے اور وہ طہارت ہمیشہ ترقی پذیر
رہ کر کمالات و فضائل انسانی میں اضافہ کرتی رہتی ہے اور یہی کمال نفس کی فائیت ہے نتیجہ کلام یہ سمجھنا
چاہیے کہ نفس کو بغیر درود صلوٰۃ کے مرتبہ کمال حاصل نہیں ہو سکتا جس کے حصول کا یہ بہترین طریقہ ہے اس
لیے کہ یہ آپ کے لوازم محبت و متابعت و تقسیم علی ماسواہ سے ہے۔

فصل چھ بیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا فروقاہ میں مبتلا ہونے کے وقت ہے یا جبکہ مبتلا
ہونے کا ڈر ہو۔ ابونعیم کی روایت ہے۔

تنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا محمد بن الحسن بن
سماعة ثنا ابو نعيم ثنا قطر بن خليفة عن جابر بن
سمرة السوائي عن ابيه قال كنا عند النبي صلى الله
عليه وسلم اذ جاءه رجل فقال يا رسول الله
ما اقرب الاعمال الى الله عز وجل قال صدق
الحديث واداء الامانة قلت يا رسول الله
زدنا قال صلوة الليل وصوم المهرجر قلت يا
رسول الله زدنا قال كثرة الذكروا الصلوة على
تنفي الفقر قلت يا رسول الله زدنا قال من ام
قومًا فلينخفف فان فيهم الكبير والعليل والضعيف
وقد الحاجة -

جابر بن سمور سؤالی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم
لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر تھے
کہ ایک شخص نے آکر دریافت کیا یا رسول اللہ کون عمل خدا سے
زیادہ قریب ہے یعنی قربت کا باعث ہے آپ نے فرمایا
سچ بولنا اور امانت ادا کرنا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
اس جواب و تصریح میں (اور کچھ اعنائہ زمانی آپ نے
فرمایا کہ رات کی نماز دتجد اور گرمیوں کے روزے میں نے
پھر عرض کیا کہ اور کچھ زیادہ فرمائیے آپ نے فرمایا کہ کثرت
ذکر اور مہر دور و دُڑھنا فقر کو مٹا دیتا ہے۔ میں نے پھر عرض کیا
کہ اور کچھ زیادہ فرمائیے ارشاد ہوا کہ جب کوئی شخص کسی جگہ
کا امام نماز ہو تو اسے قراۃ و غیرہ میں تخفیف نہ نظر رہے
اس لیے کہ جماعت میں بیمار بڑھے ضعیف عاجز و سب
ہی قسم کے آدمی ہوتے ہیں۔

فصل ستائشوں موقع درود شریف پڑھنے کا خطبہ نکاح کے وقت ہے۔ اس باب میں صرف
یہ ایک اثر ملا ہے جسے اسمعیل بن زیاد نے روایت کیا ہے۔

عن جابر عن الضحاك عن ابن عباس رضى في قوله
ان الله وملئكته يصلون على النبي الآية - ان الله
يغني على نبيكم ويغفر له وامر الملكة بالاستغفار
له يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
اتنوا عليه في صلواتكم وفي مساجدكم وفي كل
موطن وفي خطبته النساء فلا تنسوه ه

ضمناك - ع آیت ان اللہ و ملائکته يصلون کی تفسیر ابن عباس
سے اس طرح روایت کرتے ہیں کہ اس فقرہ کے یہ معنی ہیں
کہ اللہ تعالیٰ تمہارے پیغمبر علیہ السلام کی ثنا فرماتا ہے اور
معفرت کرتا ہے اور اپنے فرشتوں کو آپ کے لیے استغفار
کا حکم دیتا ہے اور یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما کے
یہ معنی ہیں کہ تم اسے ایمان والوں ان کی ثنا کرو اپنی نمازوں
میں اپنی مسجدوں میں اور ہر جگہ پر اور نکاح کے خطبوں میں
کہیں آپ کو نہ بھولنا چاہیے۔

ملہ باب بیٹے روزوں صحابی ہیں رضی اللہ عنہما ۱۱

فصل = اٹھائیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا چھینکنے کے وقت ہے۔ طبرانی کی روایت ہے۔

ثنا محمد بن عبد اللہ الحضرمی ثنا سهل بن صالح
لا نظاک ثنا الولید بن مسلم ثنا سعید بن
عبد العزیز عن سلیمان بن موسی عن ناخر
قال رايت ابن عمر رفا وقد عطس رجل الى
جنبه فقال الحمد لله والسلام على رسول الله
فقال بن عمر وانا قول السلام على رسول
الله ولكن ليس هكذا امرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان نقول اذا عطسنا الحمد لله
على كل حال ۵

نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رفا کے پاس ایک شخص
بیٹھا ہوا تھا اس کو چھینک آئی تو اس نے الحمد للہ والسلام
على رسول اللہ کہا۔ ابن عمر رفا نے کہا کہ ہم السلام على
رسول اللہ کہتے ہیں لیکن حکم اس طرح نہیں ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یہ حکم دیا ہے کہ جب چھینک
آئے تو الحمد للہ على كل حال کہا کریں۔

طبرانی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ولید کے سوا کسی اور راوی نے سعید سے روایت نہیں کی ہے۔ سهل اس
روایت میں منفر وہیں۔ لیکن ترمذی نے اس کو دوسری طریقہ سے روایت کیا ہے وہ ہذا =

عن حمید بن مسعدة ثنا زیاد بن الربیع ثنا
حضرمی مولی آل الجارود عن ناخر بن رجلا
عطس الى جنب ابن عمر فقال الحمد لله
والسلام على رسول الله قال ابن عمر وانا
اقول الحمد لله والسلام على رسول الله وليس
هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما ان تقول الحمد لله على كل حال۔

ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہہ لکھا ہے کہ سوائے زیاد ابن ربیع کے کسی دوسرے واسطہ سے
ہم کو اس حدیث کا علم حاصل نہیں ہوا ہے۔ ابو موسی مدینی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث نافع سے دوسری
طریقہ پر بھی روایت کی گئی ہے پھر بطریق عبد اللہ بن احمد اس طور پر روایت کیا ہے۔

نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رفا کی صحبت میں
ایک شخص چھینکا انہوں نے اس سے کہا کہ تو نے خدا کی
حد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود

ثنا عباد بن زیاد کلاسندی ثنا زهير عن ابی
اسحق عن ناخر قال عطس رجل عند ابن
عمر فقال له ابن عمر لقد بخلت هلا حیث

حمد لله تعالیٰ صلیت علی النبی صلی اللہ علیہ
وسلمہ

ایک جماعت کا جن میں سے ابو موسیٰ مدینی بھی ہیں یہی مذہب ہے کہ پھینک آنے کے وقت درود شریف پڑھنا چاہیے لیکن دوسرا فریق اس کا انکار کر کے کہتا ہے کہ پھینک آنے پر صرف الحمد للہ کہنے کا حکم ہے اس کے سوا کوئی اور بات مشروع نہیں ہے اگرچہ درود شریف کا ورد افضل اعمال ہے مگر ہر امر کا موقع و محل ہے ایک محل دوسرے کی جگہ کارآمد نہیں ہو سکتا۔ یہی سبب ہے کہ درود شریف باوجود افضل اعمال ہونے کے رکوع و سجود و قیام و اعتدال وغیرہ میں مشروع نہیں ہے۔ اور یہ فریق یہ حدیث ثبوت میں پیش کرتا ہے۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تذکرونی عند ثلاث عند تسمیة الطعام وعند الذبح وعند العطاس (تین موقعوں پر یعنی کھانا کھانے کے لیے بسم اللہ کہنے اور زنج کرنے اور چھینکنے کے وقت میرا ذکر نہ کرو) لیکن یہ حدیث صحیح نہیں ہے اس لیے کہ اس کی سند یہ ہے حد ثنا سلیمان بن عیسیٰ السجری عن عبد الحمید بن زید الحمی کسیر عن عذیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اس سند میں تین علتیں ہیں۔ پہلی یہ کہ سلیمان بن عیسیٰ اس میں منفرد ہیں جن کی نسبت بہت سی کہتے ہیں کہ وہ وضو میں حدیث میں شمار کیے جاتے ہیں دوسری یہ کہ عبد الرحیم ضعیف ہیں تیسری یہ کہ حدیث منقطع ہے۔ بہت سی روایتیں ہیں کہ چھینکنے کے وقت درود شریف پڑھنے کے بارے میں ہمکو حدیث پہنچی ہے (گویا اس کے مقابلے میں یہ حدیث بوجہ علل قابل پیش رفت نہیں) پھر وہی پہلا اثر انہوں نے اس سند سے روایت کیا ہے اخیرنا ابو طاہر الفقیہ انا ابو عبد اللہ الصغار ثنا عبد اللہ بن احمد ثنا عباد بن زیاد =

فصل - اُنٹیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا وضو سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔
ابو شیخ اپنی کتاب میں روایت کرتے ہیں۔

عبد اللہ رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم میں سے کوئی شخص وضو سے فارغ ہو تو اشد ان لا الہ الا اللہ وان محمداً عبدہ ورسولہ کہہ کر مجھ پر درود شریف پڑھے جس وقت یہ کہیگا اس پر رحمت کے دروازے کھول دئے جائیں گے۔

ثنا محمد بن عبد الرحیم ابن شیبہ ثنا اسحق بن ابی اسرئیل ثنا محمد بن جابر عن الامشی عن ابی وائل عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ احدکم من الطہور فلیقل اشهد ان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ ورسولہ ثم لیصل علی فاذا قال ذلك فتحت له ابواب الرحمة ■

یہ حدیث وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھنے کے باب میں مشہور حدیث ہے جو کئی طریق پر عمر بن الخطاب و عقبہ بن عامر و ثوبان و انس رضی اللہ عنہم سے روایت کی گئی ہے مگر ان طریقوں میں سے کسی طریقہ میں یہ جملہ آخر درود پڑھنے کی نسبت مذکور نہیں ہے۔ البتہ ابن ابی عاصم نے اس بارے میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

ثنا دحیم ثنا ابن ابی فدیك ثنا عبد المہیمن بن عیاش بن سہل بن سعد عن ابیہ عن جدہ یرفعه لا وضوء لمن لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا بیان کر کے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص وضو کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے اس کا وضو نہیں ہوتا۔

یہ حدیث پہلے لکھی جا چکی ہے لیکن اس کی سند میں عبد المہیمن راوی ناقابل احتجاج ہیں واللہ اعلم۔
فصل تیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا گھر میں داخل ہونے کے وقت ہے۔ حافظ ابو موسیٰ مدینی نے اس موقع کا ذکر کر کے یہ حدیث استملاً لا روایت کی ہے۔

حد ثنا ابو الصالح بن المہلب عن ابی یکریم عن عمران حد ثنی محمد بن العباس بن الولید حد ثنی عمر بن سعد ثنا ابن ابی ذئب حد ثنی محمد بن مجلان عن ابی الحازم عن سہل بن سعد قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فشکا الیہ الفقر و ضیق العیش او المعاش فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخلت منزلاً فسلم ان کان فیہ احد او لم یکن فیہ احد ثم سلم علی و اقرا عقل هو اللہ احد صرۃ و احدا ففعل الرجل فادرا اللہ علیہ الرزق حتی افاد علی جیرانہ و قربانہ۔

سہل بن سعد روایت ہے کہ ایک شخص نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فقر و تنگی معاش کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ جب تو اپنے گھر میں داخل ہو تو خواہ وہاں کوئی ہو یا نہ ہو۔ السلام علیکم۔ کہو پھر سلام پڑھو اس کے بعد ایک مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھ لے چنانچہ اس نے بسا ہی کیا۔ اس ورد کی برکت سے خدائے تعالیٰ نے اس پر اس قدر رزق کی افراط کی کہ اُس نے اپنے اہل محلہ و قرابت داروں تک کو اس سے فائدہ پہنچایا۔

فصل۔ اکتیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے موافق ہے جسے مسلم روایت کیا ہے کسی موقع پر اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لیے لوگوں کے جمع ہونے کے وقت ہے یہ حدیث

ان للہ سیارۃ من المملکۃ اذا امر و المملکۃ الذکر سے شروع ہوتی ہے پہلے باب میں بیان کر دی گئی ہے
مسلم بن ابراہیم کشی نے اس کو اس سند سے روایت کیا ہے ثنا عبد السلام بن عجلان ثنا ابو عثمان النخعی
عن ابی ہریرۃ ر۔

فصل = تیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا اس وقت ہے جبکہ انسان کوئی بات یا شے ہو جائے
اور وہ اس کو یاد نہ آتی ہو۔ ابو موسیٰ مدینی نے اس موقع کا ذکر کر کے یہ حدیث اس باب میں بطریق محمد
بن عتاب مروزی روایت کی ہے۔

ثنا سعدان بن عبدۃ ابو سعید المروزی ثنا
عبید اللہ بن عبد اللہ العتکی ابنا انس بن مالک
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
نسیتم شأفاصلوا علی نذکر وہ ان شاء اللہ۔
انس ابن مالک ر۔ نے خبر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم کوئی چیز بھول جاؤ تو بھیر
درود پڑھو خدا نے چاہا تو وہ بھولی ہوئی شے تم کو یاد آجائے گی

اس کے بعد لکھا ہے کہ کتاب المحفوظ والنسیان میں ہم نے اس حدیث کو دوسری سند سے روایت کیا ہے :
فصل = تیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا کوئی حاجت پیش آنے کے وقت ہے۔ جیسا کہ
حافظ احمد بن موسیٰ ر۔ کی اس روایت سے ثابت ہے۔

ثنا عبد الرحیم بن محمد بن مسلم قال عبد اللہ
بن احمد بن محمد بن اسید ثنا اسمعیل بن یزید
ثنا ابراہیم ابن الا شعث الخراسانی ثنا عبد اللہ
بن سنان بن عقبۃ بن ابی مائشۃ المدنی عن
ابی سہل بن مالک عن جابر بن عبد اللہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی
علی مائۃ صلوۃ حین یصلی الصبح قبل ان یتکلم
ففی اللہ لہ مائۃ حاجۃ عجل لہ منها ثلاثین حاجۃ
واخر لہ سبعین و فی المغرب مثل ذلک قالوا
و کیف الصلوۃ علیک یا رسول اللہ قال ان اللہ
و ملائکۃ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا
صلوا علیہ و صلوا تسلیما اللهم صل علیہ

جابر بن عبد اللہ ر۔ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص صبح کی نماز کے بعد بات
چیت کرنے سے پہلے بھیر تو مرتبہ درود پڑھیگا خدا اُس کی
تو حاجتیں پوری کرے گا تیس دنیا میں اور ستر آخرت میں
اور نماز مغرب کے بعد بھی ایسا ہی کرے صحابہ نے عرض کیا
آپ پر کس طرح درود پڑھا جائے فرمایا ان اللہ و ملائکۃ یصلون
علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ و صلوا تسلیما
یاں تاک کہ تو کی نماز پوری ہو جائے۔

حتیٰ تقد مایۃ ۵

ابراہیم بن حنبل نے اس باب میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

ثنا اسمعیل بن خدیج ابن معاویۃ عن ابی اسحق
عن ابی عبیدۃ عن ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ اذا
اردت ان تسأل حاجۃ فابدا بعبادۃ اللہ
والتمجید والثناء علی اللہ عز وجل بما ہوا اھلہ
ثم صل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم
ادع بعد فان ذلک آخری ان تصیب حاجتک

ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ کسی کو حاجت کے لیے
تم خدا سے دعا کا قصد کرو تو پہلے خدا کی حمد و ثناء اس کی شان
کے موافق کرو پھر درود پڑھ کر دعا مانگو امید ہے کہ تماری حاجت
پوری ہو جائے۔

راہیک حدیث عبد اللہ بن ابی اوفیٰ رحمۃ اللہ علیہ کی اسی عنوان کے متعلق بروایت ترمذی رحمۃ اللہ علیہ باب میں مذکور
ہو چکی ہے جس کا متن ان الفاظ سے شروع ہوتا ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
كانت له حاجة الى الله افالي احد من بني آدم فليتوضا اسی حدیث کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بروایت
طبرانی اس سند سے ثنا سہل بن موسیٰ ثنا زریق بن السمت ثنا عبد الوہاب بن عطاء ثنا فائد بن ابی

ثنا عبد اللہ بن ابی اوفیٰ قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من كان له حاجة
الى الله عز وجل فليتوضا سے یہاں نقل فرمایا ہے چونکہ باقی عبارت حدیث وہی ہے جو پہلے گزر چکی
ہے بخیاں تکرار لا حاصل اس اشارہ پر اقتصار کیا جاتا ہے (حافظ ابن مندہ نے جابر رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کو ان
الفاظ اور اس سند سے روایت کیا ہے ثنا عبد الصمد العامری انا ابراہیم بن احمد المستملی ثنا محمد

بن دستویہ ثنا سہل بن سیبویہ ثنا محمد بن عبید ثنا عباس بن بکاد ثنا ابو بکر الھزلی ثنا محمد بن المنکدر
عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على كل يوم مائة مرة قضى الله له ما ي
حاجة سبعين منها الاخرته وثلاثين منها الدنيا ترجمہ وہی ہے جو پہلی روایت کے تحت میں گزرا صرف
یہ فرق ہے کہ اس میں صبح و شام دونوں وقت درود پڑھنے کا ذکر ہے اور اس میں اس کا جگہ دن میں تو مرتبہ پڑھنے کا ذکر
ہے (حافظ ابو موسیٰ نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے۔ اور اس بارے میں فضالہ بن عبید و ابی بن کعب کی
حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں۔

فصل = چونیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا طنین اذن (ایک مرض کا نام ہے جسے کان کا بولنا
کہتے ہیں) کے وقت ہے۔ اس باب میں ابو رافع رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث بروایت سہرین محمد بن عبد اللہ بن
ابی رافع عن ابراہیم بن عبدہ پہلے باب میں گزر چکی ہے۔ حافظ ابو موسیٰ وغیرہ نے اس حدیث کو ضبط کیا

اور ابن ابی عاصم نے اپنی کتاب میں اس سند سے روایت کیا ہے: ثنا ابو الربیع قال ثنا احسان بن علی قال ثنا محمد بن عبد اللہ عن ابی رافع عن اخیہ عبد اللہ عن ابیہ عن جدہ: اس روایت میں باب اول کی روایات سے علاوہ اختلافات سند کے یہ فرق ہے کہ اس کا آخری جملہ فلیصل علی ویقتل ذکر اللہ بخیر من ذکرنی ہے اور اس کی دوسری روایت کے آخری الفاظ ذکر اللہ من ذکرنی بخیر میں (پہلے جملہ کے یہ معنی ہیں خدا خیر کے ساتھ اسے یاد کرے جس نے مجھے خیر کے ساتھ یاد کیا ہے) ہیں خدا اسے یاد کرے جس نے مجھے خیر کے ساتھ یاد کیا ہے)

فصل پینتیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا نماز پنجگانہ کے بعد ہے حافظ ابو موسیٰ وغیرہ نے اس موقع پر درود کے ورد کا ذکر کر کے سوائے اس حکایت کے کوئی حدیث یا اثر نقل نہیں کیا ہے اس حکایت کو ابو موسیٰ مدینی بطریق محمد الغنی بن سعید یوں روایت کرتے ہیں۔

ابو بکر محمد بن عمر نے خبر دی ہے کہ میں ایک دن ابو بکر بن مجاہد کے پاس بیٹھا ہوا تھا اتنے میں ہاں شبلی رح آگئے۔ ابو بکر نے اٹھ کر ان سے معافہ کیا اور پیشانی چومی میں نے (شعب ہو کر) کہا کہ یاسیدی آپ شبلی کے ساتھ ایسا برتاؤ کرتے ہیں حالانکہ آپ خدا اور تمام بغداد والے ان کو مجنون خیال کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ جیسا ان کے ساتھ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برتاؤ کرتے ہوئے دیکھا ہے ویسا ہی کرتا ہوں اسکی حقیقت ہے کہ ایک روز خواب میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ شبلی حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں اور حضور نے اٹھ کر ان کی پیشانی چومی ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ شبلی کے ساتھ ایسا سلوک فرماتے ہیں تو آپ نے فرمایا ہاں یہ نماز کے بعد لقمہ جا رکم رسول من انفسکم آخر تک پڑھ کر مجھ پر دو پڑھا کرتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے کوئی فرض نماز نہیں پڑھی جس کے بعد یہ آیتیں آخر سورۃ تک پڑھ کر

قال سمعت اسمعیل بن احمد بن اسمعیل المحاسب قال اخبرنی ابو بکر محمد بن عمر قال کنت عند ابی بکر بن مجاهد فجاء الشبلی فقام الیہ ابو بکر بن مجاهد فعانقہ وقبل بین عینیہ فقلت له یاسیدی تفعل هذا بالشبلی وانت وجميع من ببغداد یتصور انه مجنون فقال لی فعلت به کما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل به وذلك انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام وقد اقبل الشبلی فقام الیہ وقبل بین عینیہ فقلت یا رسول اللہ اتفعل هذا بالشبلی فقال هذا یقرأ بعد صلاته لقد جاء کمر رسول من انفسکم الی آخرها ویبتعها بالصلوة علی و فی رواية انه لم یصل صلوٰۃ فریضة الا ویقرأ خلفها لقد جاء کمر رسول من انفسکم الی آخر السورة ویقول ثلاث مرات صلی اللہ علیک یا محمد

قال فلما دخل الشبله سالتهم ما يذكر بعد الصلوة
 تین بار صلے اللہ علیک یا محمد نہ کہا ہو۔ یہ خواب دیکھنے
 کے بعد میں نے شبلی سے دریافت کیا کہ تم بعد نماز کیا
 ذکر کیا کرتے ہو تو انھوں نے وہی بات بیان کی جو میں نے
 خواب میں دیکھی تھی۔

اس حکایت کا حقیقہ حرف بحرف صحیح ہونا مسلم لیکن اصول شرعی کو مطابق کوئی در کسی کی خواب احکام
 شرعی کی بنیاد کبھی نہیں ہو سکتی جس سے کسی مسئلے کا استنباط کیا جائے

فصل چھتیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا جانوروں کے ذبح کرتے وقت ہے۔ ایسے دین
 و علمائے ملت کا اس مسئلے میں اختلاف ہے امام شافعیؒ اس کو مستحب کہہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ ذبیحہ پر صرف
 تسمیہ یعنی بسم اللہ واللہ اکبر کہنا کافی ہے لیکن اس کے بعد اگر خدا کا کچھ اور ذکر بھی کیا جائے تو بہتر ہوگا۔
 میرے نزدیک تسمیہ کے ساتھ اگر صلے اللہ علی رسول اللہ کہا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ میں اس
 امر کو پسند کرتا ہوں اور صرف اسی موقع پر نہیں بلکہ ہر حالت میں جہاں تک ممکن ہو مجھے درود شریف کی
 کثرت دلپسند ہے۔ اس لیے کہ درود شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھنا حقیقت ایمان
 باللہ اور خدا کی عبادت ہے جس پر انشاء اللہ اجر ملنے کی امید ہے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ
 نے ذکر کیا ہے کہ میں (کسی سفر میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا مگر آپ مجھ سے کچھ آگے بڑھ
 گئے تھے جب میں قریب پہنچا تو آپ کو سجدے میں مشغول پا کر میں دیر تک کھڑا ہوا انتظار کرتا رہا چونکہ
 سجدہ بہت طویل تھا زیادہ دیر کے بعد آپ نے سر اٹھایا میں نے عرض کیا کہ اس طویل سجدہ سے مجھے
 شبہ ہوتا تھا کہ کہیں خدائے تعالیٰ نے روح پاک قبض نہ فرمائی ہو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے عبدالرحمن
 میں جب یہاں پہنچا تو جبریلؑ نے مجھ سے ملکر اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ مژدہ سنایا کہ جو شخص تم پر ایک بار
 صلوٰۃ پڑھے گا میں اس پر دس بار صلوٰۃ نازل کروں گا اس خوشخبری کے شکر یہ میں میں نے یہ سجدہ کیا تھا۔

دوسری جگہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھنا بھول گیا اس نے جنت کا راستہ بھلا دیا۔
 اس کے علاوہ اپنے دعوے کے ثبوت میں امام موصوف نے بہت سی دلیلیں بیان فرمائی ہیں۔ لیکن
 دوسرے لوگ جن میں اصحاب امام ابو حنیفہ رحمہ بھی شامل ہیں۔ اس موقع پر درود شریف کا پڑھنا مکروہ
 خیال کرتے ہیں۔ صاحب محیط نے اس کراہت کی تصریح کی ہے اور یہ وجہ بتائی ہے کہ اس موقع پر
 درود درود میں اہل غیر اللہ خدا کے سوا دوسرے کے نام پر نامزد کرنا (کا منظرہ پیدا ہوتا ہے۔ اصحاب
 امام احمد رحمہ بھی اس مسئلے میں باہم مختلف ہیں قاضی اور ان کے شاگردوں نے مکروہ سمجھا ہے اور وہ مسائل

میں ابو الخطاب نے اس کراہت کا ذکر کیا ہے۔ ابن شاذان امام شافعی کی طرح مستحب بتاتے ہیں مگر وہ سمجھنے والوں کا استدلال معاذ بن جبل رضی کی اس حدیث سے ہے جسے ابو محمد قتال نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال موطنان لا حظ لی فیہا عند العطاس والذبح (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے دو موقعوں پر میرا ذکر درست نہیں چھینکنے اور ذبح کرنے کے وقت) اور سلیمان بن عیسیٰ سجری کی روایت بھی جس پر قبل ازیں بحث ہو چکی ہے اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں مگر وہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

فصل = سینتیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا نماز میں بحالت قراۃ اس وقت ہے جبکہ کسی آیت میں آپ کا ذکر یا نام ہو یا آیت یا ایہا الذین آمنوا پڑھے۔ ہمارے اصحاب و اصحاب حدیث یا حنا بلہ نے اور ان کے سوا دوسرے علما نے بھی کہا ہے کہ اگر ایسا موقع پیش آئے تو حالت قراۃ میں وقف کر کے درود شریف پڑھ لینا چاہیے۔ اسمعیل بن اسحاق نے اس باب میں یہ اثر روایت کیا ہے۔
حد ثنا محمد بن ابی بکر ثنا بشیر بن منصور عن هشام عن الحسن قال اذا امر بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فليقف وليصل عليه في التطوع =
حسن رحمہ البصری سے روایت ہے کہ اگر نماز نفل میں آیت یا ایہا الذین آمنوا پڑھ کر کے کرتے کوئی پیچھے نہ چاہیے کہ ٹھہر کر آپ درود پڑھ لے لفظ میں

امام احمد رحمہ کا مذہب منصوص بھی یہی ہے کہ جب کسی ایسی آیت کی قراۃ نماز نفل میں کرے جس میں آپ کا ذکر ہو تو وقف کر کے درود پڑھ لینا چاہیے۔

فصل = اڑتیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا صدقہ کے عوض میں ہے۔ ایسے شخص کے لیے جو صدقہ دینے کی قابلیت نہیں رکھتا اور صدقہ دینا چاہتا ہے درود شریف کا پڑھنا قائم مقام صدقہ کا ہو جاتا ہے۔ ابن وہب نے اس باب میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

عن عمر بن الخطاب عن داج بن السم عن ابی الہیثم عن ابی سعید رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل لم یکن عندہ صدقة فلیقل فی دعائه اللهم صل علی محمد عبدک ورسولک وصل علی المؤمنین والمؤمنات والمسلمین والمسلمات فانہا لہ زکوة۔
ابو سعید رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص میں صدقہ دینے کی گنجائش نہ ہو (اور وہ صدقہ دینا چاہے) تو یہ دعا مانگے
اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک وصل علی المؤمنین والمؤمنات والمسلمین والمسلمات جو اس کے لیے زکوٰۃ کے حکم میں ہے۔

یہ حدیث ابن وہب سے ان کے بھتیجے اوزارون بن معروف نے روایت کی ہے۔
فصل ۲۰ : انا لیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا سوتے وقت ہے۔ اس باب میں
 ابوالشیخ نے یہ حدیث روایت کی ہے۔

ابو قریصافہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص سوتے
 وقت سورہ تبارک الذی پڑھ کر چار بار یہ دعا
 رمندرجہ میں حدیث پڑھے خدائے تعالیٰ دو فرشتے
 متعین فرماتا ہے کہ وہ آپ کی خدمت میں ناکرہن
 کرتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں کا بیٹا آپ پر سلام
 کے عرض کرتا ہے آپ فرشتوں سے فرماتے ہیں میری
 طرف سے بھی اس پر سلام اور رحمت و برکت کی
 نازل ہو۔

انا اسحق بن اسمعیل الرملی ثنا آدم بن ایاس
 ثنا محمد بن نسی ثنا محمد بن عامر قال قال
 ابو قریصافہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یقول من آوی الی فراشه ثم قرأ
 تبارک الذی بیدہ الملائک ثم قال اللہم درب
 الحل والحرم ودرب البلد الحرام ودرب الرکن
 والمقام ودرب المشعر الحرام بحق کل آیه
 انزلتھا فی شھر رمضان بلغ روح محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم منی نھیۃ وسلاماً اربع مرات
 وکل اللہ تعالیٰ بہا المملکین حتی یاتیا محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم فیقرآن لہ یا محمد
 ان فلان ابن فلان یقرأ علیک السلام
 ورحمۃ اللہ فیقول وعلی فلان منی السلام
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

حافظ ابو موسیٰ نے محمد راوی حدیث کے باب کا نام نشر بفتح نون ضبط کیا ہے (مصنف رحمہ) میں کہتا
 ہوں کہ کتاب الصحابہ میں ابن عبد البر نے ابو قریصافہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ ان کا نام جند رہے
 اور بنی کنانہ کے قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو شریف صحبت
 حاصل ہے فلسطین میں رہا کرتے تھے بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ ہمامہ میں سکونت تھی لیکن یہ
 محمد بن نشر راوی حدیث مدنی ہیں از دی نے ان کو متروک الحدیث و مجہول کہا ہے۔ ایک علت
 اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ یہ مقولہ ابو جعفر باقر رضی اللہ کا مشہور ہے (یعنی حدیث کا مرفوع
 ہونا اہل فن کے نزدیک ثابت نہیں ہے)

فصل ۲۱ : چالیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا ہر بھلائی کی بات چیت شروع کرنے وقت ہے

رخواہ و دکلام تحریری ہو یا تقریری، اس کی یہ صورت ہونا چاہیے کہ پہلے خدا کی حمد و ثناء کرے اس کے بعد صلوٰۃ ہو پھر جو کچھ بیان کرنا چاہتا ہے وہ بیان کرے۔ حمد و ثنائے الہی اس لیے ضروری ہے کہ امام احمد رحمہ اللہ نے مسند میں اور ابوداؤد نے سنن میں بواسطہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روایت کی ہے۔ کل کلام لا یداء فیہ بحمد اللہ فہو اجزم (جو کلام خدا کی حمد سے نہ ترسے) کیا جائے وہ منقطع ہے، اور صلوٰۃ اس لیے لازم ہے کہ دوسری حدیث میں جس کو ابو موسیٰ مدینی نے بواسطہ اسمعیل بن ابی زید روایت کیا ہے یہ ارشاد ہے۔

عن یونس بن یزید عن الزہری عن ابی سلمۃ
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل کلام لا یداء فیہ فیبداء بہ وبالصلوۃ علی فہو قطع محقق من کل کلمۃ۔
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جس کلام کی ابتدا خدا کے ذکر اور درود سے نہ کی جائے ■ بے سر اکلام ہے اور ہر برکت سے خالی ہے۔

فصل: کتاب السواہل موقع درود شریف پڑھنے کا اثنا و صلوٰۃ عید میں ہے اس عنوان کے استدلال میں مصنف رحمہ اللہ نے جو علقہ کی روایت ان ابن مسعود و اباموسیٰ و حدیثہ خرج علیہما الولید بن عقبہ نقل فرمائی ہے وہ دوسرے باب میں گزر چکی ہے لہذا بنظر اختصار تکرار سے اجتناب کیا گیا ناظرین وہاں ملاحظہ فرمائیں، یہ ایک ہی حدیث ہے جس سے مختلف ایہ رحمہ اللہ نے بہ ترک بعض مسائل مستنبطہ و مختار غیر ایک ایک دو دو مسئلوں کا اخذ استنباط کیا ہے امام ابو حنیفہؒ صرف موالاة بین القرائین (دونوں رکعتوں میں بلا فصل قراۃ کرنا یعنی پہلی رکعت میں تکبیروں کے بعد قراۃ اور دوسری میں قراۃ کے بعد تکبیریں کہنا) اور تین تین تکبیریں کہنا اختیار فرماتے ہیں۔ اور ایک روایت کے موافق امام احمد رحمہ اللہ نے بھی موالاة بین القرائین کو اختیار فرمایا ہے لیکن تکبیروں کے باب میں اختلاف ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تکبیرات کے درمیان حمد و صلوٰۃ پر اسی حدیث سے استدلال فرماتے ہیں باقی امور میں ان کا دوسرا فتویٰ ہے امام مالک رحمہ اللہ نے اس حدیث سے کسی مسئلہ کا استنباط نہیں فرمایا ہے۔ ان کے مسائل کی بناء دوسری احادیث پر ہے۔

باب پنجم

(فوائد و ثمرات درود شریف کے بیان میں)

پہلا خدائے تعالیٰ کے حکم کی تعمیل ہے دوسرا خدائے تعالیٰ کی صلوٰۃ کی موافقت ہوتی ہے اگرچہ دونوں کی صلوٰۃ میں فرق ہے اس لیے کہ ہماری صلوٰۃ دعا و سوال ہے اور اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ ثنا و انعام ہے جس کی تصریح پہلے ہو چکی ہے تیسرا صلوٰۃ ملائکہ کی موافقت ہوتی ہے جو تھا ایک مرتبہ پڑھنے سے دس مرتبہ خدا کی صلوٰۃ پڑھنے والے پر نازل ہوتی ہے پانچواں پڑھنے والے کو دس درجے ثواب و فضیلت کے عطا ہوتے ہیں چھٹا دس نیکیاں ایک بار پڑھنے والے کے اعمال میں بڑھائی جاتی ہیں ساتواں ایک بار پڑھنے سے دس گناہ معاف ہوتے ہیں آٹھواں اگر دعا سے پہلے پڑھ لیا جائے تو دعا کی قبولیت کا باعث ہے اس لیے کہ بغیر صلوٰۃ دعا کا ما بین السما والارض موقوف (رکاوٹ) رہنا پہلے منقول ہو چکا ہے نواں اس کا ورد آپ کی شفاعت میں داخل ہونے کا باعث ہے خواہ اس کو دعائے وسیلہ کے ساتھ ضم کر لیا جائے یا تنہا پڑھا جائے جیسا کہ حدیث روایع رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے دسواں گناہوں کی بخشش کا ذریعہ ہے گیارہواں انسان کو انکار و آلام سے نجات دلانے کا باعث ہے بارہواں قیامت کے دن آپ سے حصول قربت کا سبب ہے تیرہواں مفلس و غریب انسان کے لیے اس کا پڑھنا صدقہ کا قایم مقام ہے چودھواں دنیاوی حاجتیں اس کے ورد سے پوری ہو جاتی ہیں پندرہواں پڑھنے والوں پر خدائے تعالیٰ اور فرشتوں کی صلوٰۃ واقع ہونے کا سبب ہے سولہواں مصلیٰ کے لیے زکوٰۃ و طہارت ہے سترہواں انسان کے لیے اس کا ورد قبل موت جنت کی بشارت ہے حافظ ابو موسیٰ نے یہ فائدہ ضبط کر کے استشہاداً ایک حدیث بھی نقل کی ہے اٹھارہواں اہوال قیامت سے محفوظ رہنے کا باعث ہے یہ فائدہ بھی حافظ ابو موسیٰ نے اپنی کتاب میں مع ایک حدیث کی سند

ضبط کیا ہے اُنیسواں رسول اللہ علیہ وسلم مصلیٰ و مسلم (درو پڑھنے والی اور سلام کرنے والی) پر درود صلوٰۃ و سلام (جواب دینا) فرماتے ہیں بیسواں اس کے ورد سے انسان کو بھولی ہوئی شے اور بات یاد آجاتی ہے اکیسواں اس کا پڑھنا مجلس کو پاک کر دینے کا باعث ہے اور جس مجلس میں پڑھا جائیگا اس کے بیٹھنے والے قیامت کے دن حسرت سے بچے رہیں گے بائیسواں اس کا پڑھنا فقر و فاقہ کے دور کرنے کا سبب ہوتا ہے تیسواں آپ کے ذکر کے وقت اگر پڑھا جائے تو پڑھنے والے کو نخل کی صفت مذمومہ سے بچاتا ہے چوبیسواں آپ کے ذکر کے وقت جو شخص پڑھے وہ (غیر اہل) دجل کی بددعا سے جو ایسے موقع پر نہ پڑھنے والے کے لیے آپ نے فرمائی ہے محفوظ رہتا ہے پچیسواں اپنے پڑھنے والے کو جنت کے راستہ پر لگا دیتا ہے چھبیسواں کسی مجلس میں اس کے نہ پڑھنے اور خدا کا ذکر نہ کرنے سے جو گندگی پیدا ہونا لازمی ہے وہ اس کے پڑھنے سے نہیں پیدا ہوتی سٹائیسواں جس کلام کی ابتدا خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا سے ہو اس کی تکمیل خیر پر ہونے کا باعث ہے اٹھائیسواں اپنے پڑھنے والوں کے لیے قطع بصر اط کے وقت کثرت نور کا باعث ہے حافظ ابو موسیٰ رحمہ وغیرہ نے اس بارے میں ایک حدیث روایت کی ہے اکتیسواں اس کا ورد انسان کو الزام جفا علی رسول اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پوفائی و غداری سے بچاتا ہے بیسواں مصلیٰ پاشد تبارک و تعالیٰ کی جانب سے اچھی تعریف کی جانے کا باعث ہے اس لیے کہ مصلیٰ کی یہ استمدعا ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اچھی اور بہتر شرافت آپ کا اکرام و وقار زیادہ کرے اور چونکہ یہ مسئلہ قاعدہ ہے کہ جزا ہمیشہ جنس عمل سے ہوتی ہے لہذا مصلیٰ مستدعی بھی اُسی بہتر ثنا کا مستحق ہو جاتا ہے اکتیسواں اس کا ورد مصلیٰ کی ذات اور عمر و عمل میں برکت کا باعث ہے اس لیے کہ وہ آپ کے اور آپ کی آل کے لیے برکت کی دعا کرتا ہے اور یہ دعا ہمیشہ مقبول ہوتی ہے تو قاعدہ مذکورہ کے مطابق اس کو بھی اسی جنس سے جزا ملتی ہے بیسواں اللہ تعالیٰ کی رحمت پڑھنے والے پر نازل ہونے کا وسیلہ ہے خواہ ایک گروہ کے قول کے موافق خود صلوٰۃ کو رحمت کے معنی میں سمجھا جائے یا بموجب قول صحیح رحمت کو اس کے لوازم و موجبات سے تصور کیا جائے ہر شکل میں مصلیٰ پر نازل رحمت کا باعث ہے تینتیسواں اس کا پڑھنا آپ کی محبت کے دوام و رسوخ و زیادت و تضاعف کا باعث ہے۔ جو حقیقت ایسی چیز ہے کہ بغیر اس کے انسان کا ایمان کامل نہیں ہوتا۔

محبوب کا ذکر زبان پر اور اس کی یاد دلیں جس قدر زیادہ ہوگی اتنا ہی اس کا حب و شوق بڑھے گا اور جتنا حب و شوق بڑھے گا اتنی ہی زبان اس کی ذکر و مرح و ثنا میں مشغول رہے گی گویا یہ دونوں

باتیں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں۔ کسی محب کی آنکھ اور دل کے لیے محبوب کی رویت اور اُس کے ذکر و فکر سے زیادہ کوئی دوسری شے محبوب نہیں ہے اور جس کا نتیجہ یہ ہے کہ محب کو محبوب کے سوا نہ تو کچھ یاد رہتا ہے اور نہ نظر آتا ہے دل و جگر جسم و جان چشم و زبان سب اُسی کے ہو جاتے ہیں عجدھر دیکھتا ہوں اُدھر تو ہی تو ہے، کا عالم نظر آتا ہے۔ تجربہ و مشاہدہ اس کا شاہدِ مادل ہے ایک شاعر کہتا ہے عجبیت لمن یقول ذکر تجتی۔ وھل انسی فا ذکر من نسیت۔ (جو شخص یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے دوست کو یاد کیا مجھے اس پر تعجب ہوتا ہے، کیا دوست کی یہ شان ہے کہ میں اسے بھول جاؤں اور یاد کرنے کی ضرورت پیدا ہو) دوسرے کا مقولہ ہے اذین لانی ذکرھا فکما تمنا، تمثیل لی یلی بکل سبیل (میں تو بہت چاہتا ہوں کہ بلی کی یاد دل سے بھولادی جائے۔ مگر کیا جائے جدھر دیکھتا ہوں ہی نظر آتی ہے) تیسرے کا تجربہ ہے یراد من القلب نسیانک۔ و تابی الطباع علی الناقل (دل سے تمہارے بھلا دینے کا مطالبہ کیا جاتا ہے لیکن طبیعت و جبلت اسبابِ پر غالب ہے یعنی تمہاری یاد اُس کی جبلت ہے وہ کیسے جاسکتی ہے) ان سب شہادتوں کا ماحصل یہ ہے کہ تقاضائے حُب یہی ہے کہ محبوب اور اس کا خیال دل میں اس قدر راسخ ہو جائے کہ اُس کے سوا نہ تو کچھ نظر آئے اور نہ وہ کسی کے نکالے سے نکل سکے عجدھر جائے تو جائے تیرا سودا نہیں جاتا۔ اور جب یہ حالت ہوگی تو لامحالہ محبوب کا ذکر بھی ہر وقت محب کی زبان پر جاری رہے گا مثل مشہور ہے من احب شیئاً اکثر من ذکرہ (جو شخص کسی شے کو دوست رکھتا ہے اکثر اُس کا ذکر جاری رکھتا ہے) جب عام انسانوں کی فانی محبت کی یہ صورت و حالت ہے تو حضور والا کے ساتھ جو محبت کی جائے اس کی شان اس سے کہیں بالاتر ہونا چاہیے۔ مومن جب تک ۛ لوشق عن قلبی یری و سبطہ ۛ ذکرک و التوحید فی شطرک (اگر میرا دل چیرا جائے تو آپ کی محبت بیچ میں اور توحید اس کے آس پاس نظر آئے گی) کا مصداق نہ مومن کامل نہیں ہے واقعی مومن کا دل ایسا ہی ہونا چاہیے کہ خدائے تبارک کی توحید اور رسول پاک کی یاد اس میں کا نقش فی الجہر ہوں کوئی سبب کوئی عائدہ کوئی علت اس کو مٹانہ سکے۔ یہ امر واضح ہو جانے کے بعد کہ کثرت ذکر دوام محبت کا سبب ہے اور نسیان زوال و ضعف محبت کا باعث یا درکھنا چاہیے کہ سب سے زائد اور سب سے پہلے اس ذکر و محبت اور غایت تعظیم و تجلیل کا مستحق۔ خدائے تعالیٰ ہی اس کی محبت میں کسی دوسرے کو شریک کرنے یا مساوات کا درجہ دینے ہی کا نام شرک ہے۔ کفار کا یہی شرک تھا کہ وہ دوسروں کو اس محبت میں خدا کا مساوی سمجھتے تھے یجتونہم کعب اللہ ورنہ صفات و افعال خلق سموات و ارض و غیرہ میں مجبودانِ باطل کو

ان میں سے کبھی کسی نے خدا کا شریک نہیں بتایا ہے بہر حال دوام ذکر چونکہ دوام محبت کا سبب ہے اور خدا نے تعالیٰ اس دوام محبت و کمال تعظیم و اجلال کا سبب زیادہ مستحق ہے اس نے جا بجا اپنی کتاب پاک میں کثرت ذکر کی تاکید فرمائی ہے اور اس کو موجب فلاح ٹھہرایا ہے مثلاً واذکروا اللہ کثیراً لعلکم تفلحون + یا ایہا الذین آمنوا اذکروا اللہ ذکراً کثیراً + والذاکرین اللہ کثیراً والذاکرات + یا ایہا الذین آمنوا لا تملکوا موالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ ومن یفعل ذلک فاولئک هم الخاسرون + فاذکرونی اذکرکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا سبق المفضل دون دوسروں پر سبقت لے گئے) صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ما المفضل دون (مزد کون لوگ ہیں) آپ نے فرمایا الذاکرون اللہ کثیراً (خدا کا بہت زیادہ ذکر کرنے والے) ترمذی میں ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا ادکم علی خیر اعمالکم واذکا ہا عند ملیکم وادفع ہافی درجا تکم وخیر لکم من اتفاق الذہب والورق وخیر لکم من ان تلقا عداکم فضر بوا عناقہم ویضربوا عناقکم قالوا بلی یا رسول اللہ قال ذکر اللہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تمہیں کیا تمہارے بہترین اعمال سے جو تمہارے پروردگار کے نزدیک نہایت ہی پاکیزہ تمہارے درجات میں سب سے زیادہ بلند ہے اور تمہارے لیے بخیرات میں ا سونا اشرافیاں خرچ کرنے اور جہاد میں شریک ہو کر دشمنوں کے مارنے اور خود شہید ہونے سے بہتر ہے جنر دار نہ کروں صحابہ نے عرض کیا ضرور ارشاد فرمائیے آپ نے فرمایا وہ خدا کا ذکر ہے۔

موطا میں اس حدیث کو ابوالدرداء رحمہ سے موقوفاً روایت کیا ہے۔ معاذ بن جبل رحمہ فرماتے ہیں انسان کے لیے عذاب الہی سے بڑا نجات دلانے والا ذکر خدا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ذکر خدا کی فرع ہے۔ اس ذکر کے ساتھ دل کو وہی مناسبت ہے جو کھیتی اور مچھلی کو پانی سے جس کے بغیر دونوں کی زندگی محال ہے خواہ یہ ذکر اسما و صفات کے ساتھ ہو یا شمار کے طور پر۔ اس طریقہ کے بعد دوسرا طریقہ ذکر کا یہ ہے کہ اس کی تسبیح و تحمید و تکبیر و تہلیل و تجید کی جائے یعنی انسان کلمات سبحان اللہ والحمد للہ والہ الا اللہ والہ الا اللہ و کلمہ تجید کا ورد کرے) متاخرین زیادہ تر اسی طریقہ پر ذکر کا اطلاق کرتے ہیں تیسرا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام و امور و نواہی بیان کیے جائیں اگرچہ ذکر کی یہ تینوں قسمیں اہل علم ہی کا کام ہے لیکن تیسری قسم خاص کر انہیں سے تعلق رکھتی ہے افضل اذکار

کلام الہی کی تلاوت اس میں غرض و تدبیر استخراج مطالب و معانی ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ومن
اعرض عن ذکری فان له معیشة ضنکا و نحسہ يوم القيامة اعمیٰ اس آیت شریفہ میں ذکر سے مقصود
وہی اس کا کلام پاک ہے جو اُس نے اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا ہے۔ دوسرے مقام
پر یوں ارشاد ہوتا ہے اللذین امنوا و تطہین قلوبہم بذکر اللہ الا بذکر اللہ تطہین القلوب یہاں بھی ذکر سے
قرآن شریف کی طرف اشارہ ہے۔ چوتھا طریقہ ذکر کا اس سے دعا کرنا ہے اور پانچواں استغفار و تضرع
ہے۔ ذکر الہی کی یہ پانچ قسمیں ہیں جو تمام مطالب و مقاصد اعلیٰ پر مشتمل ہیں چوتھیں سوال آپ پر درود
پڑھنا آپ کی محبت کا باعث ہے اور ضرور ہے کہ جس کو آپ سے محبت ہو آپ کو بھی اس سے محبت ہو
پہنچتے سوال درود شریف کا پڑھنا مصلیٰ کی ہدایت و حیات قلب کا باعث ہے جس قدر درود شریف
کی کثرت کی جائے گی اتنی ہی قلب پر آپ کی محبت مستولی ہوگی اور جتنی آپ کی محبت مستولی ہوگی بقدر
آپ کے اوامر و نواہی آپ کی رسالت و صداقت اور حقانیت دل میں مستحکم ہوتی جائے گی حتیٰ کہ کوئی طاقت
کوئی کوشش اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہ ڈال سکے گی اس استیلائے محبت کی وجہ سے مصلیٰ جس قدر
ان امور کے مطالعہ میں سعی و اہتمام کرے گا اسی قدر علوم دین کی باریکیاں انواع فلاح و ہدایت کے اسرار
اس پر منکشف ہوتے جائیں گے اور پھر جتنی بصیرت و معرفت اس کو ان امور میں زیادہ ہوتی جائے گی
اتنا ہی جذبات صداقت و حقانیت سے مغلوب ہو کر وہ درود صلوٰۃ سے تر زبان رہے گا۔ چنانچہ دیکھا جاتا
ہے کہ جو اہل علم آپ کے اتباع کو اپنا اسوۂ حسنہ بنائے ہوئے ہیں اور سنت و ہدایت کی معرفت رکھتے ہیں
ان کے درود پڑھنے میں عوام کے درود پڑھنے سے بعد المشرقین ہے۔ عوام کا درود عدم مشاہدہ اور صرف زبانی
جمع خرچ پر مبنی ہے اور ان اصحاب کا درود دوسری حیثیت رکھتا ہے جس قدر آپ کے احکام و شرایع
میں ان کی معرفت حقائق و کشف معارف کی زیادتی ہوتی جاتی ہے اتنے ہی ان کے دل آپ کی
محبت سے لبریز ہوتے جاتے ہیں اور اس حالت میں نفس صلوٰۃ کی خوبیاں ذہن نشین ہونے اور اس
کی باریکیاں سمجھ لینے کے بعد جس صلوٰۃ کی وہ خدائے تعالیٰ سے آپ کے لیے استدعا کرے ہیں اُس کی
حالت ان لوگوں کی صلوٰۃ سے جن کا مدار صرف جھومنے یا زبان سے رٹے جانے پر ہے جدا گانہ ہے۔
یہی حال ذکر الہی کا ہے کہ بندے کو جس قدر خدا کی معرفت زیادہ ہوتی ہے اور جتنا وہ اس کا مطیع و محب
ہوتا ہے اتنا ہی اس کو بہ نسبت دوسروں کے اس کے ذکر میں کیفیت و سرور زیادہ حاصل ہوتا ہے۔ رہنے
نافلین لاپن (کھیل کرنے والے) وہ درحقیقت طوطے ہیں جو بغیر ادراک و شعور کے دوسروں کا
سکھایا ہوا یا دوسروں سے سنا ہوا سبق دہراتے رہتے ہیں۔ لیکن یہ معرفت محض خبر و اخبار سے

حاصل نہیں ہوتی اس کے حصول کے لیے علم انجرحس کامل کی ضرورت ہے۔ (عربی کا مقولہ ہے ومن بعد
 یذوق لمرید و فارسی میں اس کا ترجمہ یہ ہے عذوق میں جو شناسی بجز اتانجشی) جو شخص کوائف
 محبت سے متاثر و مغلوب ہو کر محبوب کی صفات کا ذکر اس کی تعریف و تجید کرتا ہے اس کے مقابلے پر
 ایسے شخص کی مثال جو ع اپنے استاد ازل گفت ہماں میگویم۔ کا مصداق ہے بعینہ ایسی ہے جیسے
 ایک ستم دیدہ غم کشیدہ کی دلی آہ و زاری کے مقابلے میں کسی کرایہ پر رونے والے کا واویلا۔ پس اچھی
 طرح سمجھ لینا چاہیے کہ آپ کا ذکر اور آپ جو کچھ لیکر تشریف لائے تھے (یعنی شریعت غرا و سنت مجلی) اس
 کی یاد خدا کے تعالیٰ کی حمد و ثنا خاص اس انعام و اکرام پر کہ اس نے ہماری ہدایت و اصلاح احوال کے
 واسطے ایک نہایت ہی برگزیدہ ہستی کو اس ساز و سامان معرفت کیساتھ بھیجا جس کی نظیر کسی دوسری جگہ
 نہیں ہے۔ کرنا ہی درحقیقت حیاة نفوس و روح وجود انسانی ہے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے ۵
 روح المجالس ذکرہ و حدیثہ + و ہدی لکل ملحد و حیران + و اذا اضل بذکرہ فی مجلس + فاو لیک
 آپکا ذکر اور احادیث کا دور مجلس کی روح ہے۔ اہر ہٹکے ہو انسان کی ہدایت کا ہٹا۔ جب کسی مجلس میں آپکا ذکر خیر ہو تو کچھ لینا چاہیے، کہ زندوں کی شکل
 الاموات فی الحیاتان۔

میں مردے بیٹھے ہوئے ہیں یا زندوں کے مقابلے میں یہ لوگ مردہ ہیں۔

چوتھا سوال اس سے پہلے وہ احادیث جن میں ان صلوٰتکم معروضۃ علی اور وکل اللہ بقبری
 مثلیۃ یبلغونی عن امتی السلام و غیرہ وار و ہوا ہے گزیر چکی ہیں ان کے مطابق درود شریف پڑھنے والے
 کا ذکر آپ کی حضور میں کیا جاتا ہے کسی امتی کے واسطے اس سے زیادہ اور کیا کرامت ہوگی کہ اس کا ذکر
 خیر کے ساتھ آپ کی حضور میں کیا جائے۔ اس باب میں کسی نے خوب کہا ہے ۵

ومن خطرات منہ بالک خطرة + حقیق بان یسموا وان یقتد ما (جس شخص کا ایک مرتبہ بھی تمہارے
 دل میں خیال آجائے وہ اس قابل ہے کہ سب انسانوں سے بلند مرتبہ و مقدم سمجھا جائے) **سینٹیسوال** اس حد
 کے موافق جسے سعید بن المسیب نے عبدالرحمن بن سمرہ رحمہ سے دربارہ بیان خواب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم روایت کیا ہے پھر اصرار پر ثابت قدم رہنے اور وہاں سے بخیریت گزر جانے کا سبب ہے۔
 الفاظ حدیث یہ ہیں۔

ورایت رجلا من امتی یزحف علی الصراط
 و یجیوا حیانا و یتعلق احبانا فجاءتہ صلوٰتہ
 علی فاقامتہ علی قدمیہ و انقذتہ
 آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میں نے اسی عالم خواب
 میں، اپنی امت کے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ پل صراط پر
 تجوں کی طرح گھسٹتا ہوا چلا جا رہا ہے کبھی تر گھسٹنے لگتا ہے اور

کبھی ٹٹک جاتا ہے اسی اثنا میں جو درود بچھڑ چکا کرتا تھا
آیا اور اسے پانچوں کے بل کھڑا کر کے نکال لے گیا۔

ابو موسیٰ مدینی نے اپنی کتاب ترغیب و ترہیب میں ایک باب قائم کر کے یہ حدیث روایت کی ہے
اور لکھا ہے کہ یہ حدیث قطعی طور پر درجہ حسن رکھتی ہے اگرچہ آپ کے انعامات و احسانات
امت پر اس قدر ہیں کہ ان سے عہدہ ہر آہونا علماً و قدرۃ و ارادۃ امت کے لئے قطعی ناممکن ہے لیکن درود
پڑھنے میں پھر بھی کچھ نہ کچھ تاویذ و شکر و سپاس نعمت متصور ہے۔ خدائے تعالیٰ کا یہ بہت بڑا انعام ہے
کہ وہ اپنے رسول پاک کے احسانات کثیرہ کے مقابلے میں بندوں کی اتنی سی شکر گزاری کو قبول
فرماتا ہے۔ اُنٹالیسوال درود شریف کا پڑھنا خدا کے ذکر و شکر اور اُس انعام عام کی معرفت پر
شامل ہے جو اُس نے اپنے رسول پاک کو مبعوث فرما کر مخلوق پر کیا ہے۔ گویا اس نجات سے درود شریف
ذکر اللہ و ذکر رسول اور اس سوال پر متضمن ہے کہ اے خدائے تعالیٰ تیرے برگزیدہ و مقبول رسول نے
تیرے اسماء و صفات کی تعلیم سے اور تیرے پسندیدہ طریقوں کی جانب ہدایت کرنے سے ہم پر جو احسانات
فرمائے ہیں تو ان کا بدلہ اپنی صلوٰۃ کے ساتھ اُس بلند مرتبہ نبی پاک کو اس کی شان و قدر کے لائق عطا
فرما۔ ما حاصل یہ ہے کہ درود و درود شریف ایمان کامل ٹھہر چکا اس لیے کہ اس میں وجود رب اور اس کے
علم و وسع و قدرۃ و ارادۃ و صفات و کلام و ارسال رسول و صداقت رسول کا اقرار ہے اور کوئی
شک نہیں کہ یہی امور اصول ایمان ہیں چالیسوال درود شریف انسان کی اللہ تعالیٰ سے ایک
دعا ہے دعا کی عامۃ دو صورتیں ہوا کرتی ہیں ایک تو یہ کہ دن رات جو ضروریات پیش آتی رہتی ہیں
براہ راست صاف صاف خدائے تعالیٰ سے ان کے انجام اور روا کرنے کا سوال کیا جائے دوسری
یہ کہ اپنے انجام مرام کے سوال کو تاخیر میں ڈالکر اس کا مقدمہ یہ قائم کیا جائے کہ اے پاک پروردگار
تو اپنے خلیل و حبیب کے مراتب تکریم و تشریف میں اضافہ فرما۔ چونکہ یہ سوال درحقیقت خدائے
پاک اور اس کے نبی کریم کا پسندیدہ سوال ہے اور موجودہ حالت میں مصلیٰ نے اس کو خوشنودی
خدا اور رسول کے لیے اپنے حوائج و خواہشات پر مقدم رکھا ہے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ اس قاعدے کے موافق
کہ جزا جس عمل سے ہوتی ہے اللہ تعالیٰ بھی اس کی ان خواہشات کے پورا کرنے کو جو اس وقت وہ
دل و زبان سے ظاہر نہیں کر رہا ہے مقدم رکھے گا۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ اہل دنیا جس شخص کو
بادشاہ وقت کا منظور نظر دیکھتے ہیں بادشاہ کے سامنے انواع و اقسام سے اس کی خوبیاں بیان
کر کے اس کے از دیاد مراتب و ترقی مدارج پر بادشاہ کو اٹھارتے رہتے ہیں اور اس صورت سے درحقیقت اپنا

رسوخ پادشاہ کے دل میں بڑھاتے ہیں۔ چنانچہ بالآخر یہی لوگ ان لوگوں کے مقابلے میں جو ایسی تمہیداً سے ماری ہیں اور صرف اپنی ہی عرض مدعا کے خوگر ہیں کہیں زیادہ مورد الطاف و قیام ٹھہرتے ہیں جب برائے نام شاہان دنیوی اور دیباہیوں کی یہ حالت ہے تو سمجھ لینا چاہیے کہ پادشاہ حقیقی کے دربار میں یہ طریقہ مرضیہ اختیار کرنا کیا کچھ بار آور و مفید نہ ہوگا۔ اگر درود شریف پڑھنے سے اور کوئی فائدہ حاصل نہ ہو تو یہ ایک فائدہ ہی کیا کم ہے۔ یہاں یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر عامل خیر کو جس قدر ثواب کسی عمل کا حاصل ہوتا ہے اتنا ہی ثواب بمصدق الدال علی الخیر کفاعلاً بغیر اس امر کے کہ اس کے صلے میں کوئی کمی واقع ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی پہنچتا ہے۔ پس جو شخص آپ کی امت کو محض حبشۃ لشد و لضعاف الرسول آپ کی سنت و دین مستقیم کی دعوت کر کے آپ کے واسطے خدا کے تعالیٰ کی حضور سے کثرت اجور و ازدیاد مراتب کا مستدعی ہے اپنی حسن نیت و تعلیم بن و ارشاد صراط مستقیم کی وجہ سے وہ بھی اس نعمت کامل سے ہمیشہ بہرہ یاب ہوتا رہے گا۔ وذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

باب ششم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسروں پر استعمال صلوٰۃ کے بیان میں

جملہ انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے لیے سلام و صلوٰۃ کا استعمال مشروع ہے اللہ تعالیٰ حضرت نوح کی نسبت ارشاد فرماتا ہے و توکنا علیہ فی الآخرین سلام علی نوح فی العالمین انا لک بختی المحسنین (اور باقی رکھا اس کے لیے آنے والی مخلوق کا یہ کتنا) کہ سلام ہے نوح پر سارے جہان والوں میں اور ہم ایسا ہی بدلا دیتے ہیں بھلائی کرنے والوں کو، اسی طرح حضرت ابراہیم خلیل اللہ و حضرت موسیٰ و ہارون و حضرت الیاس علیہم السلام

کی نسبت بھی ان الفاظ کا اعادہ فرمایا ہے۔ ان جملہ آیات قرآنی کا مقصود یہ ہے کہ آئندہ نسلیں جو ان حضرات کے بعد آئیں گی وہ ان کا ذکر سلام کے ساتھ کریں گی پس جو شے اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کے تشریف و اکرام کے لیے باقی رکھ چھوڑی ہے۔ ہمارا یہی سلام ہے جو ان کے اسمائے مبارک کے ساتھ استعمال کیا جاتا ہے ایک جماعت مفسرین نے جس میں مجاہد وقتا۔۔۔ رحمہ بھی شامل ہیں یہ کہا ہے کہ یہ شے متروکہ تمام انبیاء علیہم السلام کے واسطے ثناء حسن و لسان صدق ہے بعض لوگ جو حقیقت اقوال سے واقفیت نہیں رکھتے اس قول کو پہلے قول سے مختلف سمجھتے ہیں حالانکہ مطلب دونوں کا ایک ہے صرف الفاظ کا فرق ہے اس لیے کہ سلام علی نوح لفظ ترکنا سے محل نصب میں واقع ہوا ہے (یعنی اس کا مفعول ہے) اس صورت میں آیت کے یہ معنی ہونگے کہ ہم نے جو چیز نوح کے واسطے باقی رکھ چھوڑی ہے وہ آئندہ نسلیں کا ان پر سلام ہے۔ اور جو اصحاب اس متروکہ شے کو ثناء حسن و لسان صدق سے تعبیر کرتے ہیں ان کے پیش نظر نفس سلام نہیں بلکہ لوازم و مواجب سلام ہیں اور وہ لوازم و مواجب یہی ان کی ثناء حسن و لسان صدق ہے جس کے باعث سے جب ان کا ذکر کیا جاتا ہے ان پر سلام پڑھا جاتا ہے اس کے بعد اس آیت شریفہ و دیگر آیات مذکورہ متن کے متعلق ایک بخوی بحث ہے جو ضرورت موقع سے زائد اور مذاق عام سے ماوراء ہونے کے باعث چھوٹی جاتی ہے مشروعیت سلام کے اثبات کے لیے ہفقد تحقیق کافی ہے استعمال سلام کی حجت قاضی اسماعیل بن اسحاق کی یہ روایت ہے جسے انھوں نے اپنی کتاب میں ضبط کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے تم انبیاء اللہ و مرسلین (علیہم السلام) پر درود پڑھا کر واس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں اسی طرح بھیجا تھا جس طرح کہ مجھے بھیجا ہے۔

ثنا محمد بن ابی بکر المقدمی ثناء عمر بن ہارون عن موسیٰ بن عبیدۃ عن محمد بن ثابت عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوا علی انبیاء اللہ و رسلہ فان اللہ یبعثہم کما یبعثنی۔ صلی اللہ علیہ وسلم تسلیما۔

طبرانی نے اس حدیث کو بایں سند روایت کیا ہے عن الدیری عن عبد الرزاق عن الثوری عن موسیٰ بن عبیدۃ عن محمد بن عمر بن عطاء عن ابن عباس رضی عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

ابن عباس رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم مجھ پر درود پڑھا کر و تو دوسرے انبیاء اللہ پر بھی (اس کے ساتھ) پڑھا کر و

ثنا ابن ابی مریم ثنا الفریابی ثنا سفیان بن عیینہ عن ابن عباس رضی عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلما اذا صليت على فصولا على انبياء الله فان الله
بعثهم كما بعثني۔
اس لیے کہ خدا نے جس طرح مجھے بھیجا ہے اسی طرح انہیں بھی
بھیجا تھا۔

اس باب میں ایک حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی گئی ہے اور بعض اشخاص نے اس کو
عن انس عن ابی طلحہ ککر روایت کیا ہے (گویا صحابی کی صحابی سے روایت ہے) حافظ ابو موسیٰ مدینی
کتے ہیں کہ بعض سلف سے سند اُنھیں یہ بات پہنچی ہے کہ انھوں نے حضرت آدم علیہ السلام کو خواب
میں دیکھا کہ آپ اپنے اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اوپر صلوٰۃ نہ پڑھنے کی شکایت اپنی
اولاد کی نسبت فرار ہے ہیں۔ موسیٰ اگرچہ ضعیف ہیں (یعنی موسیٰ بن عبیدہ) لیکن تائید اُنکی روایت
بیان کرنے میں مضائقہ نہیں۔ شیخ محی الدین نوادی وغیرہ اکثر علمائے تمام انبیاء و مرسلین علیہم السلام پر درود پڑھنے
کے بارے میں اجماع کا دعویٰ کیا ہے مگر امام مالک رحمہ اللہ کا یہ مذہب بیان کیا گیا ہے کہ سوائے
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر درود نہ پڑھا جائے۔ جس کی تاویل ان کے اصحاب یوں
کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسروں پر درود پڑھنے کے لیے مامور نہیں کیے گئے
ہیں۔

فصل = انبیاء علیہم السلام کے سوا دوسرے لوگوں پر درود شریف پڑھنے کے بیان میں۔ کوئی
شک نہیں اور امت میں سے کسی کو اس امر میں اختلاف نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
غیر انبیاء علیہم السلام پر صلوٰۃ کا استعمال فرمایا ہے۔ لیکن آپ پر صلوٰۃ واجب سمجھنے والوں نے اس بارے
میں کہ آپ کے ساتھ آل پر بھی صلوٰۃ واجب ہے یا نہیں اختلاف کیا ہے اس باب میں شافعیہ کے
دو طریقے مشہور ہیں ایک یہ کہ اس بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ کے دونوں قول ہیں (یعنی ایک قول
کے موافق واجب ہے اور ایک قول کے مطابق واجب نہیں) امام غزالی و امام احرارین کا یہی طریقہ ہے۔
دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دونوں قولوں کے موافق صلوٰۃ واجب ہے۔ یہ ان کا مشہور طریقہ ہے لیکن پھر بھی ان
میں سے جن اصحاب نے اس طریقے کی چھان بین کی ہے وہ واجب نہیں بتاتے۔ دوسرا گروہ
آپ پر صلوٰۃ واجب سمجھنے والوں کا حنبلی ہے لیکن اصحاب امام احمد رحمہ اللہ بھی اس مسئلے میں مختلف القول
ہیں کہ آپ کے ساتھ آل پر صلوٰۃ واجب ہے یا نہیں۔ ان کے یہاں دونوں کی دلیلیں موجود ہیں۔ پھر
اگر لفظ آل کو لفظ اہل کے ساتھ بدل دیا جائے تو واجب سمجھنے والے ائمہ صلی علی محمد و علی اہل محمد
کتاب بھی درست سمجھتے ہیں اور اس کے درست ہونے پر دو دلیلیں پیش کرتے ہیں۔ بعض اصحاب شافعی
نے لکھا ہے کہ آپ صلوٰۃ مستحب ہونے میں اجماع ہے واجب نہیں کہا جاتا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ

اجماع بھی ثابت نہیں ہوتا۔

فصل - آل میں سے کسی ایک پر تخصیص کے ساتھ یا بغیر ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض آل پر درود پڑھنے کے بیان میں۔ اس مسئلے کی دو صورتیں ہیں ایک صورت یہ ہے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا جائے اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہ صورت بلاشبہ جائز ہے اس لیے کہ آپ لفظ آل میں شامل ہیں اگر لفظاً آپ کا ذکر نہیں کیا گیا ہے تو معنایاً آپ داخل ذکر ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا حسین یا حسین یا فاطمہؑ کہا جائے۔ یا اس کے مانند صحابہ کرام یا دوسرے بزرگوں کی نسبت لفظ صلوٰۃ استعمال کیا جائے اس باب میں ائمہ سلف کا اختلاف ہے امام مالک و امام ابو حنیفہ و سفیان بن عیینہ و سفیان ثوری و طاؤس رحمہم اللہ کے نزدیک ایسا کہنا مکروہ و ناجائز ہے۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ یہ طریقہ سلف صالح کا نہ تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے لا ینبغی الصلوٰۃ الا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسمعیل بن سحن نے ان سے اس باب میں یہ اثر روایت کیا ہے۔

ثنا عبد اللہ ابن عبد الوہاب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد حدثنی عثمان بن حکیم بن عبادۃ بن حنیف عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لا تصلی الصلوٰۃ علی احد الا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکن یدعی للمسلمین والمسلمات وبلا استغفارہ

عکرمہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا صلوٰۃ کسی دوسرے کے لیے درست نہیں ہے البتہ مسلمین و مسلمات کے لیے دعا و استغفار کی جائے۔

یہی مذہب عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا ہے (چونکہ ان کے زمان کا ذکر چوتھے باب کی تئیسویں فصل میں ہو چکا ہے یہاں بخیاں نکرا کر اس کو حذف کیا گیا) اصحاب شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے مگر اس میں ان کے تین قول ہیں ایک یہ کہ مکروہ تحریمی ہے دوسرا یہ کہ مکروہ تنزیہی یا تسریہ کہ مکروہ نہیں مگر ان امور میں داخل ہے جن کا ترک اولیٰ ہے۔ نوادی نے یہ تینوں قول اذکار میں نقل کر کے دوسرے قول کی تصحیح کی ہے۔ اسی طرح منفرد کسی بزرگ کے لئے استعمال لفظ سلام میں بھی اختلاف ہے۔ جو لوگ صلوٰۃ و سلام کو ہم معنی سمجھتے ہیں ان کے نزدیک السلام علی فلان یا فلان علیہ السلام کہنا بھی مکروہ ہے۔ ابو محمد جوینی وغیرہ اسی طرف گئے ہیں۔ اور اس ترکیب سے کسی کے نام لینے کو منع کرتے ہیں اور جواہل علم ان دونوں لفظوں کو ہم معنی نہیں سمجھتے ان کے نزدیک اس طرح پر کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے وہ کہتے ہیں کہ سلام ہر مومن زندہ و مردہ حاضر و غایب کے حق میں مشروع ہے اور اہل اسلام کا شعار ہے

بخلاف صلوٰۃ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہے۔ یہ صلی نماز پڑھنے کی حالت میں جب السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین روزانہ پانچ گانہ کہتے ہیں تو خارج از نماز ان عباد اللہ الصالحین میں سے کسی پر سلام کہنے میں کیا برائی ہے پھر یہ بات بھی ہے کہ اس موقع پر الصلوٰۃ علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین کوئی نہیں کہتا جس سے ظاہر ہے کہ صلوٰۃ و سلام دو جدا گانہ حقیقتیں ہیں ہم معنی الفاظ نہیں۔ استعمال صلوٰۃ مکروہ سمجھنے والوں کی اپنے دعوے پر چند دلیلیں ہیں پہلی حضرت ابن عباس رضی کا قول جو ابھی بیان کیا گیا ہے دوسری غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ سلام کا استعمال اہل بیت کا شعار ہے جس کے اختیار کرنے سے ہر کوئی ممانعت کی گئی ہے یہ دوسری دلیل نووی رحمہ اللہ نے بیان کی ہے (مصنف ر ج) میں کہتا ہوں یہ رفاض کی جانب اشارہ ہے جو اپنے ائمہ کے نام کے ساتھ صلوٰۃ کا استعمال کرتے ہیں اور دوسرے ان حضرات پر جو ان ائمہ سے بہتر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک احب خلق تھے استعمال نہیں کرتے تیسری امام مالک رحمہ اللہ کا یہ قول بھی اسباب میں خاص اہمیت رکھتا ہے کہ سلف صالح کا یہ طریقہ نہ تھا اگر اس میں فی الجملہ بہتری ہوتی تو وہ کیوں ترک کرنے لگے تھے چوتھی صلوٰۃ کا استعمال محاورات لسانی و عرف عام میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہو چکا ہے جس طرح عز وجل یا تبارک و تعالیٰ کا خدا کے لیے پاک کے لیے پس جس طرح خالق کا رتبہ مخلوق کو دیکر یہ الفاظ اس کی نسبت استعمال نہیں کیے جاتے اسی طرح جو الفاظ آپ کے لیے مخصوص کر لیے گئے ہیں ان کا استعمال آپ کے غیر پر نہونا چاہیے۔ پانچویں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے لا یجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا اس آیت شریفہ میں عام انسانوں کی طرح آپ کو نام لے کر پکارنے کی ممانعت فرمائی گئی ہے تاکہ آپ کا امتیاز دوسروں سے قائم رہے، تو اس صورت میں دوسروں کی نسبت ان کلمات کا استعمال جو محض آپ کی اظہار امتیاز کی غرض سے آپ کے لیے مخصوص کر لیے گئے ہیں کیسے جائز ہوگا چھٹی آپ نے تشہد میں عباد الصالحین کے لیے سلام مشروع فرما کر اس کے بعد صلوٰۃ اپنے لیے مخصوص فرمائی ہے جس سے ظاہر ہے کہ صلوٰۃ صرف آپ کا حق خاص ہے ساتویں اللہ تعالیٰ نے جس طرح آپ کے دوسرے حقوق مخصوصہ کا مثل تحريم نکاح ازواج مطہرات یا وایہبہ لنفسہا (وہ بی بی جو اپنے آپ کو آپ کی سپرد کر دے) کا آپ کے لیے جواز نکاح یا جو شخص آپ کو اذیت پہنچائے اس پر وجوب لعنت وغیرہ کا ذکر کیا ہے اسی طرح آپ پر صلوٰۃ پڑھنے کا حکم دیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسے وہ حقوق آپ کے لیے مخصوص ہیں ویسی ہی یہ صلوٰۃ بھی (جو اسی ضمن میں بیان کی گئی ہے) مخصوص ہے۔ اور آل اس میں آپ کی فرع ہے

آنکھوں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے یہ بات مشروع فرمائی ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کے لیے دعا و استغفار و دعائے ترحم کرے جس کے لیے دعا کی جاتی ہے خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آپ کی زندگی میں بھی اور بعد وفات بھی صلوٰۃ پڑھی جائے تو اس سے معلوم ہوا کہ دعا عام مسلمانوں کا حق ہے اور صلوٰۃ آپ کا حق ایک دوسرے کی قائم مقام نہیں ہوتی اسی بنا پر نماز جنازہ میں میت کے لیے ترحم و استغفار و دعا کی جاتی ہے اللہم صل علیہ وسلم نہیں کہا جاتا اور نماز پنجگانہ میں آپ پر درود پڑھا جاتا ہے اس کی جگہ اللہم اغفرہ وارحمہ کوئی نہیں کہتا جو ذات جس امر کی اہل ہے وہ اس کے لیے مخصوص ہے تو پیل ہر مومن اس امر کا زیادہ حاجت مند ہے کہ اس کے لیے رحمت و مغفرت اور غذا آخرت سے نجات کی دعا کی جائے برخلاف ذات مبارک کے کہ اس کے لیے ان میں سے کسی شے کی ضرورت نہیں لہذا ہیکو آپ پر صرف درود پڑھنے کا حکم ہے جس کی غایت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی تشریف و تکریم و رفعت درجات میں زیادت فرمائے اور چونکہ درحقیقت یہ سب مراتب آپ کو حاصل ہیں اگر کوئی ایسا نہ بھی کرے تو بھی آپ کے مراتب میں کوئی کمی متصور نہیں ہو سکتی اور جب حالت یہ واقع ہوئی ہے کہ ذات عالی ہماری طرف سے آپ پر درود پڑھنے کی بھی حاجت مند نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ درود تشریف پڑھنے کا حکم ذات بابرکات کو فائدہ پہنچانے کے لیے نہیں ہے بلکہ اس حکم میں ہماری ہی بہتری اور بھلائی منظور نظر آئی ہے تاکہ اس کی بدولت ہم بھی درجات کرامت و انعام سے مستفیض ہوں۔ اور چونکہ یہ شان ایسی ہے کہ جس میں کوئی چھوٹا بڑا مومن آپ کا شریک نہیں تو ظاہر ہے کہ دوسرے کے لیے استعمال صلوٰۃ خلاف محل ہے و سوچیں اگر صلوٰۃ کا استعمال غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جائز قرار دیا جائے تو دو صورتیں پیدا ہوتی ہیں ایک یہ کہ عام مسلمین کے لیے جائز ہے دوسری یہ کہ خاص افراد کے لیے جائز ہے مام کے لیے ناجائز۔ اگر پہلی صورت اختیار کی جائے تو اس میں سب مسلمان مساوی ہیں خواہ کیسی ہی حالت رکھتے ہوں ان میں سے ہر فرد کے لیے جس طرح اللہم اغفرہ کہا جاتا ہے اللہم صل علیہ بھی کہنا جائز ہوگا حالانکہ یہ امر حقیقتہً و یقیناً باطل ہے اور جو دوسری شق اختیار کی جائے تو بلا دلیل و بغیر محض تخصیص لازم آتی ہے اور پھر یہ بھی قباح ہے کہ ان ذوات مخصوص کا تعین ناممکن ہے اس لیے کہ اصلاح حال و مال و سعادت و ولایت و تقا و ورع وغیرہ ایسے اوصاف ہیں جن میں زیادت و نقصان دونوں امر ممکن ہیں اور شرع نے ان میں افضلیت و مفضولیت کا کوئی حتمی و یقینی معیار مقرر نہیں فرمایا ہے پھر کس کو اس کا حق سمجھا جائیگا اور کس کو غیر مستحق۔ تجوز بن جواہر میں قاضی ابوالحسن بن فراء و حسن بصری و حنیف و مجاہد و مقاتل بن سلیمان و مقاتل بن حیان اور اکثر اہل تفسیر ہیں۔ امام احمد رحمہ کا بھی ابو داؤد کی ایک روایت کی بنا پر یہی مذہب ہے۔ ان سے

دریافت کیا گیا کہ غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر استعمال صلوٰۃ درست ہے یا نہیں تو انھوں نے اس روایت کا حوالہ دیکر فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور فرمایا کہ یہی قول اسحق بن راہویہ و ابو ثور و محمد بن جریر طبری وغیرہ کا ہے۔ ابو بکر بن ابی داؤد نے اپنے باپ کی زبانی اس سوال و جواب کا واقعہ نقل کیا ہے قاضی ابوالحسین کہتے ہیں کہ (ہمارے یہاں) اسی امر پر عمل ہے۔ یہ فریق ذیل کی چند دلیلیں اپنی تائید میں پیش کرتا ہے پہلی اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے خذ من اموالهم صدقة تظہرہم و تنزکہم بہا و صل علیہم اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امت سے صدقہ وصول فرمائے اور ان پر صلوٰۃ پڑھنے کا حکم صادر فرمایا ہے چنانچہ نزول آیت کے وقت سے آج تک امت سے اُسی طرح پر صدقہ لیا جا رہا ہے جس طرح کہ آپ لیتے تھے۔ اس حکم میں کوئی تبدل و تغیر نہیں ہوا تو آیت کے ایک حکم کو معمول بہ قرار دینا اور دوسرے کو نہ دینا کیا معنی رکھتا ہے لہذا صدقہ لینے والوں کے لیے یہ امر مشروع ہے کہ اس حکم کی تعمیل میں وہ آج جس طرح صدقہ وصول کرتے ہیں اسی طرح حسب معمول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دینے والوں پر صلوٰۃ بھی پڑھا کریں (یعنی آیت کا ایک حکم جب اپنی حالت پر باقی ہے تو دوسرا بھی باقی رہنا چاہیے) دوسری صحیحین میں شعبہ کے واسطے سے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث روایت کی گئی ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
آتاہ قوم بصدقتہم قال اللہم صل علی
آل فلان فانما ابی بصدقتہم فقال اللہم
صل علی آل ابی اوفی۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب
سرداران قوم اپنی اپنی قوم کا صدقہ لے کر حاضر ہوتے تھے
تو آپ اللہم صل علی آل فلان فرماتے تھے اتنے میں میرے
باپ اپنی قوم کا صدقہ لے کر حاضر ہوئے تو آپ نے اللہم صل
علی آل ابی اوفی فرمایا۔

اس حدیث سے خصوصیت کا انکار ثابت ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ آیت کا حکم عام ہے تیسری جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث جس کو امام احمد و ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے آکر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ نے اس کے جواب میں صلی اللہ علیہ وسلم زوجات فرمایا عدم اختصاص صلوٰۃ ثابت کرتی ہے چوتھی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے جسے ابن سعد نے طبقات میں بواسطہ ابی عیینہ روایت کیا ہے استعمال صلوٰۃ میں تعمیم ثابت ہے۔

عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ
ان علیا دخل علی عمر۔ وهو مسی فلما انتہی الیہ
جعفر بن محمد اپنے والد سے اور وہ جابر بن عبد اللہ سے روایت
کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جنازہ تیار ہو گیا تو حضرت

قال صلى الله عليه ما احدثتني الى الله بصحيفتي
احب الى من هذا المسبحة بينكم

علی رحمہ نے پہنکر پہلے جنازہ کی طرف مخاطب ہو کر (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک کہا (اور پھر فرمایا) جو لوگ اللہ سے ملنے والے ہیں مجھے ان میں سے کوئی شخص شخص اس کفن میں پہنے ہوئے انسان سے زائد عزیز نہیں ہے۔

پانچویں اسمعیل بن اسحق کی اس روایت کا بھی یہی مفہوم ہے۔

نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ جنازے کی نماز میں تکبیر کے بعد درود شریف پڑھ کر یہ دعا مانگتے تھے (دعائیں حد میں موجود ہے) اور اس میں صل علیہ کا جملہ ہے۔

ثنا عبد الله بن مسيلة ثنا نافع بن عبد الرحمن بن ابي نعيم القاري عن نافع عن ابن عمر انه كان يكبر على الجنازة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم بارك فيه وصل عليه واغفر له واودد حوض نبيك صلى الله عليه وسلم۔

چھٹی صلوٰۃ درحقیقت ایک دعا ہے اور ہم ایک دوسرے کے لیے دعا کرنے پر مامور ہیں (تو اس دعا میں کیا مضامین ہیں) یہ قاضی ابوالحسن کی خاص دلیل ہے۔ ساتویں مسلمہ کی وہ حدیث ہے انھوں نے اپنی صحیح میں ابی ہریرہؓ سے بایں سند روایت کیا ہے ثنا حماد بن زید عن بدیل عن عبد الله بن شقيق عن ابی ہریرہؓ اور اس میں یہ ذکر ہے کہ جب ارواح مومنین بدن سے نکل کر آسمان کی طرف جاتی ہیں اور ان سے خوشبو کی لپٹیں نکلتی ہیں تو فرشتے کہتے ہیں (روح طيبة جاءت من قبل الارض) صلے اللہ علیک وعلیٰ اجدک کنت تہدینہ (کیا اچھی روح ہے جو زمین کی طرف سے آئی ہے اللہ تعالیٰ تجھ اور جس جسم میں تو رہتی تھی درود بھیجے) اس امر کی دلیل ہے کہ فرشتے ارواح طیبہ پر درود پڑھتے ہیں پس جب فرشتوں کو ارواح مومنین پر صلے اللہ علیک کہنا درست ہے تو ہمیں ایک دوسرے کی نسبت کہنا کیوں درست نہیں یہ حدیث مسلمہ نے اگرچہ موقوفہ روایت کی ہے لیکن اس کا سیاق مرفوع ہونے پر وال ہے۔ کیونکہ اس کے بعد ارواح خبیثہ کی بدبو اور ان کے سود کا ذکر کر کے ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں۔ فرم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ریطہ کانت علی ائفہ (رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے اس بدبو کا ذکر فرماتے وقت جو کڑا یا رومال ناک سے لگایا تھا ختم کلام کے بعد ہٹا لیا) علاوہ اسکے اس حدیث کو ایک جماعت نے ابو ہریرہؓ سے و نیز سعید بن یسارؓ وغیرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے انھیں مرفوعاً روایت کرنے والوں میں سے ابو سلمہ و عمر بن الحکم و اسمعیل سدی ہیں۔ آٹھویں رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

ان الله وملكته يصلون على معلم الناس الخير و جoadی دوسروں کو خیر کی تعلیم دے خدا اور فرشتے اس پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں، قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے هو الذی یصلی علیکم و ملائکته اس حدیث و آیت کا مدلول صاف و صریح عمومیت استعمال صلوٰۃ ہے یوں ابو داؤد و دیگر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کی ہے ان الله وملكته يصلون علی میامن الصفوف و اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نماز کی صفیں دراز کر کے کھڑے ہونے والوں پر درود پڑھتے ہیں، اور دوسری حدیث میں آپ نے یوں ارشاد فرمایا ہے ان الله وملكته يصلون علی الذین يصلون الصفوف و خدا اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر جو صفوں میں ملکر کھڑے ہوتے ہیں درود پڑھتے ہیں، اس سے پیشتر ایک حدیث اور اس مضمون کی گزر چکی ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے فرشتے اس پر درود پڑھتے ہیں۔ یہ جملہ اعمادِ حدیث بلا تخصیص استعمال صلوٰۃ کی دلیل ہیں و سوائے دلیل جسے اسباب میں قاضی ابویعلیٰ نے پیش کیا ہے ایک حدیث ہے جسے وہ اپنی سند کے ساتھ مالک بن یحناز سے مرسل اس طرح روایت کرتے ہیں۔ انہ قال اللهم صل علی ابی بکر فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی عمر فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی عثمان فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی ابی عبیدہ و عمر و بن ماص رضی اللہ عنہم میں سے ایک ایک کا نام لے کر ان پر درود پڑھا، گیارہویں دلیل یحییٰ بن یحییٰ کی یہ حدیث ہے جسے انہوں نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے۔

عن مالک بن عبد الله بن دینار قال رأیت عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف پر ٹھیکر کر آپ پر اور پھر ابوبکر و عمر پر درود پڑھتے تھے۔

عن مالک بن عبد الله بن دینار قال رأیت عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف پر ٹھیکر کر آپ پر اور پھر ابوبکر و عمر پر درود پڑھتے تھے۔

رضی اللہ عنہما۔

بارہویں صحیح طبرانی ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواجِ مطہرات پر درود پڑھنے کا حکم دیا ہے یہ امر تمہارے اصول کے مطابق اس باب میں تم پر ہماری بڑی محبت ہے اس لیے کہ تم ازواجِ مطہرات کو آل کی اس صنف میں جس پر صدقہ حرام ہے نہیں سمجھتے۔ لہذا اس حالت میں ان پر صلوٰۃ جائز ہے تو دوسرے صحابہ پر ناجائز ہونے کی کیا وجہ۔ تیرہویں تم خود اس امر کے متفر ہو کہ غیری صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کی تبعیت (ہمراہی) میں درود پڑھنا جائز ہے اور ابوبکر و عمر پر درود پڑھنے کے جواز پر

اتفاق نقل کر کے کہا ہے کہ اس بارے میں احادیث صحیحہ موجود ہیں اور قاعدہ تشہد میں ہر کو اسی طرح پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اور سلف صالح خارج از نماز بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے پھر توضیح کے لیے مثلاً یہ عبارت درود کی نقل کی ہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وعلی اصحابہ وازواجہ وذریئہ واتباءہ اب اس اقرار کے بعد اس سے یہ انحراف کیسا ہے۔ اور کس بنا پر (مصنف) میں کتابوں کہ بعض سلف سے جو یہ اثر منقول ہے اسی قبیل سے ہے۔ اللہم صل علی مثلک المقریین وانبیاءک والمرسلین واهل طاعتک اجمعین من اهل السموات والارضین۔ چودھویں ابولعلی موصلی نے ابن زنجویہ کے واسطے سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا جو آپ مانگا کرتے تھے تعلیم فرما کر حکم دیا کہ میں اپنے اہل کو ہدایت کروں کہ وہ روزانہ صبح کو سوتے سے اٹھ کر پڑھا کریں۔ میں حاضر ہوں یا آئی میں حاضر ہوں سرانجام خدمات کے لیے میں حاضر ہوں سب بھلائی تیرے ہاتھ میں ہے اور تجھی سے حاصل ہوتی ہے اور تیری ہی طرف بازگشت ہے۔ میں نے جو بات کسی ہے جو نذر مانی ہے جو قسم کھائی ہے تیری مشیت اس پر غالب ہے جو تو چاہے گا وہ ہوگا جو نہ چاہے گا نہ ہوگا۔ کوئی طاقت کوئی قوت کسی کو حاصل نہیں ہوتی مگر تیری بدولت۔ اے اللہ میں نے جس کسی پر درود پڑھا ہو وہ اُس کو پہنچا اور جس پر لعنت کی ہو وہ جس پر کی گئی ہے اسے نصیب کر تو ہی دنیا و آخرت میں میرا دوست دردگار ہے مجھے سلام کی حالت میں وفات دے اور صالحین سے ملا دے۔

ثنا ابو المغیرۃ ثنا ابو بکر بن ابی مریم ثنا ضمرۃ بن حبیب بن صہیب عن ابی الدرداء عن زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علمہ دعاء وامرۃ ان يتعاہد بہ اہلہ کل یوم قال قل حین تصبح لبتک اللہم لبتک لبتک وسعدیک والخیر فی یدیک ومنک والیک اللہم ما قلت من قول او نذرت من نذرا وحلفت من حلف قمشیتک من ید یہ ما شئت منه کان وما لم تشاء لم تکن ولا حول ولا قوۃ الا بک انت علی کل شیء قدیر اللہم ما صلیت من صلوۃ فعلت من صلیت وما لعنت من لعنت فعلى من لعنت انت ولی فی الدنیا والاخرۃ توفنی مسلماً والحقنی بالصالحین ۵

اس دعا میں جملہ دعا صلیت من صلوۃ فعلت من صلیت سے بخوبی ظاہر ہے کہ اگر غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوۃ مشروع نہوتی تو اس میں استثنا صحیح نہوتا اس لیے کہ اگر کوئی انسان ایسے شخص پر جو صلوۃ پڑھے جانے کا اہل نہیں ہے صلوۃ پڑھے تو جس طرح اس نے حلف و نذر میں استثنا کیا ہے اس میں نہیں

کر سکتا ہے۔ **فریق اول** یعنی غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر استعمال صلوٰۃ جائز نہ سمجھنے والے ان دلائل کا یہ جواب ہے کہ تمہاری دلیلیں دو قسم کی ہیں ایک تو ایسی ہیں کہ وہ صحیح ہیں مگر محل نزاع سے ان کو کچھ تعلق نہیں ہے اور وہ اس عدم تعلق کی وجہ سے یہاں بیکار ہیں اور دوسری اس قسم کی ہیں کہ ان کو اس بحث سے تعلق تو ہے مگر صحت ان کی مشتبہ ہے لہذا وہ بھی قابل التفات نہ ٹھہرتے جب ہر دلیل کی حالت پر غور کیا جائے تو ان دونوں باتوں میں سے ایک بات بخوبی ثابت ہوتی ہے چنانچہ تمہاری پہلی دلیل صلی اللہ علیہ وسلم کی محل نزاع سے کوئی تعلق نہیں رکھتی ہماری بحث صرف اس قدر ہے کہ غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھنا ہمارے لیے مشروع ہے یا نہیں۔ رہا آپ کا کسی پر صلوٰۃ پڑھنا یہ دوسرا مسئلہ ہے ہماری اس صلوٰۃ سے جس پر ہم مامور ہیں اور جو آپ کا حق ہے اس کو کوئی مناسبت نہیں کیا یہ جائز ہے کہ ایک خاص حق میں آپ کا کوئی شریک ٹھہرا لیا جائے۔ دوسرے یہ کہ آپ پر صلوٰۃ پڑھنا آپ کا ایک حق ہے جو امت پر مقرر و لازم کر دیا گیا ہے اگر آپ اپنی جانب سے (خود یا حکم الہی) اس حق میں سے کسی کو کچھ حصہ عنایت فرمائیں تو یہ آپ کا کرم ہے لیکن امت کس دستاویز و دلیل سے اس امر کی مجاز ہو سکتی ہے کہ وہ بھی جس کو چاہے اس حق میں حصہ دار بنا دے۔ مثلاً آپ کو اپنے بڑا کہنے اور ایذا دینے والے کے قتل کا حق حاصل تھا اور امت پر بھی آپ کے بعد اُس حق کا قیام اور پورا کرنا واجب ہے لیکن آپ نے رحمہ اللہ موسیٰ و قد اودى باکثر من هذا رحمہ موسیٰ پر رحم فرمائے جو اس سے زیادہ سنائے گئے ہیں، ارشاد فرما کر اکثر اس قسم کے اشخاص سے درگزر فرمائی ہے تو کیا اب امت کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے درگزر کرے اس کا جواب یقیناً اثبات میں نہیں دیا جاسکتا۔ یہی جواب دوسری اور تیسری دلیل کا ہے جس میں اللہ صلی علی آل ابی اوفیٰ اور ایک عورت کے واقعہ استدعاے صلوٰۃ سے استدلال کیا گیا ہے چوتھی دلیل کا جس میں حضرت عمرؓ کی نسبت حضرت علیؓ کا صلے اللہ علیہ کما یندر ہے ایک جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے متن و سند میں دوسرے روایات نے جعفر بن محمد سے روایت کرنے میں ابن عیینہ کی مخالفت کی ہے چنانچہ انس بن عیاض کی روایت یوں ہے۔

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کے غسل و کفن دے جانے اور جنازہ تیار کیے جانے کے بعد قریب کھڑے ہو کر ان کی

عن جعفر بن محمد عن ابیہ ان علیا لما غسل عمر و کفن و حمل علی سریرہ وقف علیہ فاثنی علیہ و قال واللہ ما علی الاذن

احب اتی ان التی اللہ بصیفة من هذا المسجے۔
تعریف کی اور کہا خدا کی قسم اس کفن میں لپٹے ہوئے
شخص سے زیادہ کوئی انسان روئے زمین مجھے محبوب
نہیں ہے۔

محمد و یعلی عبید کے دونوں بیٹوں نے بھی حجاج کے واسطے سے اور انھوں نے جعفر سے یہ اثر انہیں الفاظ
میں روایت کیا ہے اس میں صلی اللہ علیہ کے الفاظ نہیں ہیں وراقا بن عمرو نے یہ اثر اپنے
باپ عمرو بن دینار سے اس طریق پر روایت کیا ہے عن ابوجعفر عن علیؑ اس میں بھی صلوٰۃ والاہم
نہیں ہے پھر سلیمان بن بلال ویزید بن ہارون بھی بہ اثر جعفر سے بواسطہ ابوجعفر بغیر ذکر جملہ مذکورہ
ہی روایت کرتے ہیں۔ عون بن ابی حنیفہ نے اپنے باپ سے یہ روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ
کا جنازہ جس وقت تیار کیا گیا ہے میں موجود تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کی تعریف کی
اور یرحمک اللہ کا جملہ ان کی نسبت استعمال کیا۔ اسی طرح عارم بن فضل نے حماد بن زید سے اور
انھوں نے ایوب و عمرو بن دینار و ابوجہضم شراکے میت عمرؓ سے جو واقعہ حضرت عمرؓ کی
موت کا اور بعد تیاری جنازہ حضرت علیؓ کی تعریف کرنے کا روایت کیا ہے اس میں بھی الفاظ
صلی اللہ علیہ نہیں ہیں۔ قیس ابن الربیع نے بھی قیس بن مسلم سے اور انھوں نے ابن الحنفیہ
سے یہ اثر اسی طرح بغیر ذکر صلوٰۃ روایت کیا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ابن سعد نے اس حدیث
کی کوئی سند بیان نہیں کی ہے بلکہ اخبرنا بعض اصحابنا عن سفیان بن عیینہ کہا ہے اس صورت
میں نہیں معلوم کہ وہ کون اور کس درجہ کا راوی ہے ممکن ہے کہ اصل الفاظ حدیث اسے یاد نہ رہے
ہوں یا اور کوئی علت ہو بہر حال ابہام راوی عدم احتجاج کے لیے کافی ہے تیسرا جواب یہ ہے کہ
یہ اثر قول ابن عباس کا جو پیشتر بیان ہوا ہے معارض ہے پانچویں دلیل کا جس میں یہ صراحت
ہے کہ ابن عمرؓ میت کے لیے نماز جنازہ میں دعا کرتے وقت اللہم صل علیہ کہا کرتے تھے۔ پہلا
جواب یہ ہے کہ نافع ابن ابی نعیم اگرچہ علم قرآن و تجوید کے امام ہیں لیکن حدیث میں ائمہ فن کے نزدیک
ضعیف ہیں۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ قرآن قرآن میں ان کا قول مقبول ہے لیکن روایت حدیث
میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ پھر اس کے غیر محفوظ ہونے کی یہ دلیل بھی ہے کہ امام مالکؒ نے
موطا میں اس کو ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے ابن عمرؓ سے روایت نہیں کیا ہے۔ نافع موطا
ابن عمرؓ امام مالکؒ کے خاص الخاص شیخ ہیں اگر یہ اثر ان سے صحیح و محفوظ طریقہ پر روایت کیا گیا
ہوتا تو بمقابلہ نافع ابن ابی نعیم کے امام موصوف کا اس سے خبردار ہونا ضروری تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے

کہ یہاں بھی قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا معارضہ ہے چھٹی دلیل کا جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ صلوٰۃ دعا ہے اور دعا ہر مسلمان کے لیے مشروع ہے پہلا یہ جواب ہے کہ صلوٰۃ بیشک دعا ہے مگر ایسی دعا جو رسول اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص و مامور بہ ہے اور حقوق ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جو فرق و امتیاز عظیم دوسروں کے حقوق و ذات سے ہے اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ تو اب نہ دوسروں کو ذات میں آپ کا ہمتا کہا جاسکتا ہے اور نہ آپ کے حقوق میں دوسرا جواب یہ ہے کہ جس طرح آپ پر (یعنی آپ کے حالات پر) دوسروں کو قیاس کر لینا صحیح نہیں ہے اسی طرح جو دعا آپ کے لیے خاص ہے اس پر اُس دعا کا جو غیروں کے واسطے ہے قیاس درست نہ ہوگا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ پر صلوٰۃ محض دعا ہونے کی وجہ سے مشروع نہیں ہے بلکہ اس میں ایک تخصیص کا پہلو بھی ہے اور وہ پہلو یہ ہے کہ صلوٰۃ ایک ایسی دعا ہے جو آپ کی تجید و تعظیم و ثنا پر مشتمل ہے جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے لہذا نتیجہ یہ ہے کہ یہ دعائے خاص ہے جو عوام کا حق نہیں۔ ساتویں دلیل کا جس میں روح موئین کی نسبت ملائکہ کے صل اللہ علیہ کہنے کا ذکر ہے یہ جواب ہے کہ محل نزاع میں یہ استدلال کارآمد نہیں ہے اس لیے کہ بحث ان احکام شریعت میں ہے جو عالم بشریت سے تعلق رکھتے ہیں اور چونکہ فرشتے ان احکام پر مکلف نہیں ہیں ان کے اقوال و افعال پر قیاس کر کے کوئی حکم شرعی صادر کرنا درست نہیں ہے وہ خدا کے خلق و امر میں اس کے رسول ہیں اسی کے حکم کے مطابق متصرف ہوتے ہیں کسی بشر کے حکم سے ان کو کوئی واسطہ نہیں ہے لہذا ان کا کوئی فعل و قول ہمارے احکام کا مقیاس علیہ بھی نہیں ہو سکتا ہے ہر ایسی دلیل کا جس میں فرشتوں کے اقوال و افعال سے استشاد کیا گیا ہے یہی ایک جواب ہے آٹھویں دلیل کا یہ جواب ہے کہ حدیث ان اللہ و ملائکہ یصلون علی معلم الناس الخیر اور آیت و هو الذی یصل علیکم و ملائکہ کو محل نزاع سے کچھ تعلق نہیں ہے فعل رب پر فعل عبد کا قیاس نہیں ہو سکتا بندوں کی صلوٰۃ دعا و طلب ہے اور خدا کی صلوٰۃ اکرام و انعام و تعظیم و ثنا و محبت اس کو اُس سے کیا مناسبت ہے نویں دلیل کا جواب ساتویں دلیل کے جواب میں آچکا ہے دسویں دلیل کا جواب یہ ہے کہ حدیث مالک بن نجاح جس میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صلوٰۃ پڑھنے کا ذکر ہے بلا سند پیش کی گئی ہے جب تک سند معلوم نہ ہو سقم و صحت کا کوئی فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ دوسرے یہ کہ بظاہر حالت حدیث مرسل ہے (جو ائمہ فن کے نزدیک قابل حجت نہیں) تیسرے محل نزاع سے خارج ہے جس کی مراحت پہلی دلیل کے جواب میں ہو چکی ہے

گیا رہویں دلیل کا جس میں فعل ابن عمر سے استعمال کیا گیا ہے جواب بچند وجوہ سے اول یہ کہ ابن عبد البر نے تصریح کر دی ہے کہ علماء نے یحییٰ بن یحییٰ اور ان کے شاگردوں کی اس روایت کو منکر ٹھیرا ہے اور صحیح متن حدیث ان کے نزدیک یہ ہے عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر انہ یقف

علی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلے علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویدعواہ بنی بکر وحمیر قاسم وفتی و ابن بکر وغیرہ مالک (استادی) کے دوسرے شاگردوں نے یہ حدیث مالک سے اسی طرح پر روایت کی ہے۔ اس متن میں یہ دعویٰ کا لفظ اس امر کی دلیل ہے کہ دعا عام ہے اور صلوٰۃ خاص ورنہ تفریق کی کوئی حاجت نہ تھی۔ (مصنف) میں کہتا ہوں کہ موطا، ابن وہب کی حدیث میں بھی اسی طرح صلوٰۃ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص کر کے صاحبین کے لیے دعا کا استعمال کیا گیا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر روایت اول کے ضعف سے قطع نظر کر کے اس کے الفاظ کو بحسنہ صحیح تصور کیا جائے تو آپ کے اور صاحبین کے حق میں لفظ صلوٰۃ کا استعمال اس قبیل سے ہوگا کہ بعض اوقات دو مختلف الحالات امور کی نسبت ایک فعل کے ساتھ کی جاتی ہے اور جس کی مثال کلام عرب میں بہت زیادہ ملتی ہے مثلاً ۱۔ وعلفہا بننا و ماء بادوا۔

حتی غدت حمالة عیناھا۔ یاد آیت زوجک قد غدا متقلدا سیفا و دعھا یا ع و زجن النوا والعیونا۔ ان تینوں مثالوں میں فعل اول چونکہ فعل ثانی کا معنا و نتیجہ موافق ہے لہذا صرف اس ایک مختص لفظ کے ساتھ جو دونوں مذکورہ افعال میں سے ایک کے لیے مخصوص تھا دونوں فعل بیان کیے گئے۔ گھاس چرائی جاتی ہے پانی چرانا کوئی نہیں کہتا۔ تلوار لٹکانی جاتی ہے مگر نیزہ کا لٹکانا محاورہ نہیں۔ ابرو کو سیاہی لگا کر طول دیا جاتا ہے آنکھیں نہیں بڑھائی جاتیں۔ لیکن چونکہ گھاس چرانے اور پانی پلانے کا حاصل تغذیہ ہے اور تلوار لٹکانے اور نیزہ اٹھانے کی غایت مسلح ہونا۔ ابرو کو طول دینے اور آنکھوں میں سرمہ لگانے کا مال ترین لہذا کہنے والے نے اس موافقت کی بنا پر دونوں افعال کو ایک ہی لفظ کے تحت میں بیان کیا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ اثر بھی قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا معارض ہے بارہویں دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ دلیل فاسد ہے ازواج مطہرات پر صلوٰۃ کا استعمال ان کے ذاتی حقوق کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس اضافت کے سبب سے ہے جو ان کو آپ کی آل اور ملک الہییت میں داخل ہونے کی وجہ سے حاصل ہے۔ رہا تمہارا یہ قول کہ یہ دلیل دوسروں کے مقابلے میں تم پر اس وجہ سے کہ تم ازواج مطہرات کی نسبت تحریم صدقہ کے قابل نہیں ہو تمہارے ہی اصول کے مطابق حجت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو ایسا نہیں

را قول شاذہ اصول مذہب نہیں ہو سکتے، اور اگر کچھ دیر کے لیے اس امر کو تسلیم کر بھی لیا جائے تو کہہ سکتے ہیں کہ ہم ان کو آل کے اُس زمرے میں جس پر بوجہ قرابت و عصیت صدقہ حرام ہے داخل نہیں کرتے لیکن بلا شک وہ ان اہلبیت میں جو مستحق صلوٰۃ ہیں ضرور شامل ہیں اور ان دونوں باتوں میں کوئی منافات نہیں ہے پھر ہویں دلیل کا جواب جس میں غیر بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر تبعاً جواز صلوٰۃ کا ذکر ہے اور تم اس پر اتفاق نقل کرتے ہو دو طرح پر ہے ایک تو یہ کہ یہ اتفاق ہی ابھی مذہب و صحت طلب ہے یعنی جو لوگ غیر انبیاء پر صلوٰۃ جائز نہیں سمجھتے وہ منفرد و تابعہ ہر طرح اس کو ممنوع ہی قرار دیتے ہیں پھر اگرچہ ان میں سے بعض کا یہ قول مشہور ہے لیکن سب کا نہیں ہے تو اس صورت میں اتفاق کا دعویٰ کیسا۔ دوسرے یہ کہ کسی جماعت پر آپ کے ساتھ تبعاً استعمال صلوٰۃ کا جواز اس امر کا مستلزم نہیں ہے کہ ان میں سے کسی معین فرد کے لیے مستقلاً صلوٰۃ جائز ٹھہری جائے۔ تمہارا یہ کہنا بھی ٹھیک نہیں ہے کہ بر بنائے احادیث صحیحہ غیر انبیاء پر تبعاً جواز صلوٰۃ ثابت ہے اس لیے کہ احادیث صحیحہ میں سوائے آل و ازواج و ذریات کے کہیں صحابہ و اتباع کا تذکرہ نہیں ہے پھر یہ کہنا بھی درست نہیں کہ ہم تشہد میں اس امر پر مامور ہیں اس لیے کہ تشہد کے بعد جو درود پڑھا جاتا ہے اس کے بعض صیغوں میں صرف آل و ازواج کا ذکر ہے نہ کہ ان کے سوا اور اشخاص یا جماعت کا اور وہ بھی سب درودوں میں نہیں۔ چودھویں دلیل کا جس میں زید بن ثابت کی حدیث کا جملہ بنائے استدلال ہے اللہم ما صلیت من صلوٰۃ فغلب من صلیت یہ جواب ہے کہ ابو بکر ابن ابی مریم اس کے زادی ضعیف ہیں۔ جن کی تضعیف امام احمد و ابن معین و ابو حاتم و نسائی و سعدی رحمہم اللہ نے کی ہے۔ ابن حبان نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ وہ اہل شام کے نیک لوگوں میں سے تھے مگر حافظہ بہت خراب تھا اس سبب سے ایسی حدیثیں روایت کر جایا کرتے تھے جن کی وجہ سے وہ مشہور ہو کر مستحق ترک قرار دئے گئے۔



قول فیصل

مستحقین صلوٰۃ کے دو طبقے ہیں پہلا طبقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ آل وازواج و ذریعہ کا ہے اس طبقے کے لیے آپ کی معیت میں صلوٰۃ مشروع ہے اور اگر بالانفراد ہو تو جائز نہ کہی جائے گی دوسرا طبقہ ملائیکہ و اہل طاعات کا ہے جس کی ذیل میں انبیاء علیہم السلام اور دوسرے تمام صلحاء آجاتے ہیں ان کے لیے بھی بالتعمیم اللہم صل علی ملتک المقر بین و اہل طاعتک اجمعین کہنا درست ہے البتہ ان میں سے اگر کسی گروہ خاص یا فرد مخصوص شخص معین کے لیے صلوٰۃ کی تخصیص کر دی جائے تو یہ امر مکروہ ہے بلکہ اگر اس کو حرام سمجھیں تو بھی حکم شرع کے خلاف نہیں ہے خصوصاً ایسی حالت میں کہ اس کو امت کے کسی فرد یا گروہ کا ذاتی حق سمجھا کر اس کے مساوی اجماعیت افراد یا ان اشخاص کے لیے جو اس فرد یا گروہ سے افضل ہیں ناروار کھا جاتا ہو جس طرح کہ اہل رفض حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نسبت علیہ الصلوٰۃ والسلام کہتے ہیں اور ان کے ہم مرتبہ دوسرے اصحاب یا افضل و خیار امت کے لیے ایسا کہنا ناجائز سمجھتے ہیں۔ یہ صورت قطعاً ممنوع ہے۔ ہاں اگر کبھی بلا خیال تخصیص و بغیر قرار و ادق ذاتی ان میں سے کسی کی نسبت ان احادیث وادلہ کی بنا پر جن میں زکوٰۃ ادا کرنے والوں پر آپ کے درود پڑھنے کا ذکر ہے یا آپ نے ایک عورت اور اس کے خاوند پر درود پڑھا تھا یا ابن عمرؓ نے ایک میث کی نسبت صلی اللہ علیہ کہا یا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ کی نسبت صلی اللہ علیہ فرمایا استعمال صلوٰۃ کیا جائے بشرطیکہ شعار دایمی کسی کی تخصیص کر کے نہ بنائے لا باس بہ ہو یعنی مضائقہ نہیں رکھنا، اس صورت میں تمام دلیلوں کی تطبیق ہو کر تقارض رفع ہو جاتا ہے۔ اور مسئلہ حبلہ قیل و قال سے صاف و پاک ہو جاتا ہے واللہ موفق للصواب وقد تم الكتاب والمحمد لله الملك الوهاب و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیماً کثیراً الی یوم الدین۔ بحمد اللہ تبارک و تعالیٰ اس ترجمے کے تیسرے و تحریر سے جو پانچ شعبان روز پنجشنبہ کو شروع ہوئی تھی تیرہ ذیقعدہ روز چار شنبہ ۱۳۴۷ھ کو فراغ حاصل ہوا۔

شاکر حسین غفر اللہ لہ - سہوان قاضی محلہ۔

(کتبہ احقر فیض الحسن غفر اللہ لہ بدھ دسمبر ۱۹۲۳ء - یکم نومبر ۱۹۲۳ء)

مناقب نبوی ﷺ کا دلاویز مرقع

انوار احمدی

مولانا انوار اللہ خان مدظلہ نے یہ کتاب جو بدرِ رسول میں بیٹھ کر اور محبتِ رسول میں ڈوب کر لکھی ہے عقیقت و محبت کے اس نذرانے کو بارگاہِ نبوی سے دستِ نبویٰ عطا ہوئی ہے کہ آج تک مشتاقانِ جمالِ رسالت اس کو آنکھوں سے لگاتے ہیں۔ فاضلِ مصنف نے قرآن مجید، احادیث شریفہ اور کتبِ سیر سے استنباط کر کے سیلابِ مبارکِ جمالِ کمالِ نبوی، فضائل و معجزات اور آدابِ بارگاہِ رسالت جیسے مضامین کا ایک دلنواز و دلاویز مرقع تیار کیا ہے "انوار احمدی" کے ایک ایک جملے سے حُبِ نبوی میلتا ہے۔ سنو! کافرِ پھوٹ رہا ہے جو ہمیشہ ظالمین کی بے صافی و بصیرت کو روشن کرتا رہیگا۔

سیر الاولیاء

ترجمہ

یہ کتاب تعارف کی محتاج نہیں ہے۔ برصغیر میں آج تک سلسلہ چشتیہ کے جتنے تذکرے لکھے گئے ہیں یہ ان سب میں قدیم ترین اور مستند ترین تذکرہ ہے۔ بعد میں آنے والے ہر تذکرہ نویس نے بطور ایک اہم ماخذ کے اس کتاب سے استفادہ و اقتباس کیا ہے۔

سیر الاولیاء ایک تاریخی ماخذ اولیائے کرام کی سیر و سوانح کا ایک مہکتا ہوا سدا بہار گلدستہ اور مشائخ چشتیہ کے ملفوظات و تعلیمات کا ایک انمول خزانہ ہونے کے ساتھ ساتھ اس قدر دلنشیں اور دلچسپ کتاب ہے کہ ایک بار شروع کرنے کے ختم کئے بغیر چھوڑنے کو دل نہیں چاہتا۔

تقریباً ۶۰۰ صفحات

قیمت ۳۰/-

جلد الافہ اردو

فی الصلاۃ والسلام علی خیر المرسلین

ابن تیمیہ

الکتاب

مکتبہ مجتہد روڈ - لاہور